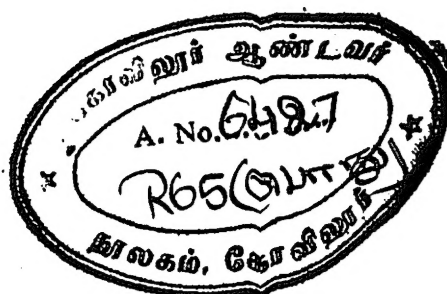


ஸ்ரீ

20-5

ப்ரம்ஹ வித்யா ரஹஸ்யம்

ஸ்ரீகாசி பாரத தர்ம மஹா மண்டல ஸபையோரால்
'மஹோபதேசக, சாஸ்திரரத்ந' எனும் பட்டங்கள் அளிக்கப்பெற்றவரும்
'வேத சாஸ்திர தத்துவம், வேதமதம்' முதலிய நூல்களை
இயற்றியவருமாகிய
ப்ரும்மஸ்ரீ மருவூர் கணேச சாஸ்திரியார்
அவர்களால் இயற்றப்பட்டு



சென்னை :

காக்ஸ்டன் அச்சுக்கூடத்தில்
பதிப்பிக்கப்பட்டது

1935

தபால் சார்ஜ் பிரத்தியேகம்]

[விலை ரூபாய் 1-6-0

முன்னுரை

இந்தூல் வெளிவரும் விஷயத்தில் என்மீது மிகவும் அன்பு பாராட்டி ஸஹாயம் செய்த கந்தேசமீத்திரன் பத்திராதிபர் கனவான் ஸ்ரீமான் C. R. சீனிவாஸய்யங்கார் அவர்களுடைய கேஷமத்திற்காக ஈச்வரனை பாராத்திக்கின்றேன்.

இப்புத்தகம் அச்சிடுவதற்கு உதவிபுரிந்த கனவான்க ளாகிய ரிடயர்டு அகெளண்டெண்ட்ஜெனரல் பலராம ஐயர், வட்டம் கோபால் செட்டியார், மெஸ்ஸர்ஸ் கனகய்ய செட்டி அண்டு சன்ஸ் ஆஞ்சநேயலு செட்டியார் அண்டு சஞ்சீவி செட்டியார், ரிடயர்டு ஹைகோர்ட் ஜட்ஜு திவான் பஹதூர் V. பாஷ்யம் அய்யங்கார், ரிடயர்டு அகெளண்டெண்ட் ஜெனரல் N. V. ராகவ அய்யங்கார், ஹிந்துஸ்தான் பாங்கி செக்ரிடரி வித்யாசாகர பாண்டியா, சீப் எஞ்சினீர் திவான் பஹதூர் R. நரசிம்ம அய்யங்கார், அட்வொகேட் K. S. கிருஷ்ணசாமி அய்யங்கார், அட்வொகேட் T. R. வெங்கடராம சாஸ்திரிகள், அட்வொகேட் T. M. கிருஷ்ணசாமி ஐயர், ஸ்ரீமான் சொலிஸிடர் சாமண்ணா அய்யங்கார், சீப் எஞ்சினீர் S. K. சுப்பிரமணிய ஐயர், டாக்டர் M. R. குருசாமி முதலியார், M. D., அட்வொகேட் S. துரைசாமி ஐயர், அட்வொகேட்-ஜெனரல் ஆனரபில்.ஸர் A. கிருஷ்ணசாமி ஐயர், ரிடயர்டு சீப் எஞ்சினீர் A. V. ராமலிங்க ஐயர், அட்வொகேட் K. ராஜாவய்யர் முதலிய ஸ்ரீமான் களுக்கும், விவேகினியாகிய ஸ்ரீமதி யோகாம்பாளுக்கும் யான் எஞ்ஞான்றும் நன்றி பாராட்டக் கடமைப்பட்டிருக்கிறேன். இச் சென்னை யில் யான் ஜீவிப்பதற்கு வேண்டிய உதஸஹத்தை உண்டாக்கியவர்களும், இதை அச்சிடும் விஷயங்களில் புத்தி கிருத்தியத்தினாலும், தேக சிரமத்தினாலும் மிகவும் உபகரித்தவர்களு மாகிய எனது நண்பர் காக்ஸ்டன் பிரஸ் மானேஜர் K. சேஷய்யரவர்களுக்கும், போர்ட் டிராஸ்டு ஆபீஸ் ஸ்ரீமான் S. ராமய்யர் அவர்களுக்கும் கேஷமத்தைக் கோரி ஈச்வரனை பாராத்திக்கிறேன்.

இப் புத்தகம் வெளி வருவதற்கு உபகரித்த மெஸ்ஸர்ஸ் வி. குமாரசாமி நாயுடு & சன்ஸ் அவர்களுக்கு என் மனமார்ந்த கேஷம பிரார்த்தனையை செய்து அவர்கள் மேன்மேலும் லோகோபகாரமான புஸ்தகங்களை வெளியிட்டு அபிவிருத்தியடையக் கோருகிறேன்.

சென்னை : }
9.1.1937.)

கிரந்தகர்த்தா,
மருவூர் கணேச சாஸ்திரி.

குறிப்பு

இதன் முற்பக்கத்தில் காட்டப்பட்டபடி ஆஸ்திகவாய்களுடைய உபகாரத்தைக்கொண்டு இப்புத்தகம் அச்சிடப்பட்டதேயாயினும், இந்நடியில் கண்ட கனவான்களின் உபகாரமும் இது வெளிப்படுவதற்கு அவசியமாக ஏற்பட்டது. அதாவது ஹைதராபாத் நகரவாசிகளாகிய :

M.R.Ry. Dewan Bahadur S. Aravamudu Iyyengar Avl., M.B.E., M.R.Ry. N. Narasimha Iyyengar Avl., Vakil, M.R.Ry. Raja Bahadur Motilal Bansilal Avl., M.R.Ry. V. Renganadam Naidu Garu Avl., M.R.Ry. Nawab Sir Aminjung Bahadur Avl., M.R.Ry. T. R. V. Sarma Avl., M.R.Ry. Seth Krishendass Gopaldass Avl., M.R.Ry. Mahadev Damodar Gadgil Avl., Rt. Engineer, M.R.Ry. R. C. Iyyengar Avl., Dy. Director of Police, M.R.Ry. M. Gopala Iyer Avl., Supt. Engineer P.W.D., M.R.Ry. Vasudev Krishnaje Naik Avl., M.R.Ry. Gopal Reddy Garu Avl., M.R.Ry. V. Raja Rama Iyer Avl., Public Prosecutor of Hyderabad, M.R.Ry. Neelakanta Iyer Avl.; ஸ்கிந்தராபாத் நகரவாசிகளாகிய : M.R.Ry. A. Ramasami Iyyengar Avl., Vakil, M.R.Ry. C. Rangachari Avl., Vakil, M.R.Ry. B. K. R. Iyyengar Avl., Vakil, M.R.Ry. N. S. Raghava Iyyengar Avl., M.R.Ry. Rt. Prof. M. V. Arunachala Sastriar Avl., M.R.Ry. A. Aiya Iyer Avl., Rai Bahadur Sri Krishen Sukadev Avl., M.R.Ry. Srinivasa Iyer Avl., Ry. Officer, M.R.Ry. C. Seshagiri Rao Avl., Ry. Office, M.R.Ry. M. E. Alwar Avl., M.R.Ry. K. G. Krishnasami Iyyengar Avl., M.R.Ry. M. K. Nataraja Iyer Avl., M.R.Ry. V. Vaidyanatha Iyer Avl., ஆகிய இந்த கனவான்களும் மற்றும் சிலரும் என் விஷயத்தில் மிகவும் அன்புடன் உபகரித்தவர்களாதலால், அவர்களின் கேஷமத்திற்காக ஸர்வேச்வரனை நான் பிரார்த்திக்கின்றேன்.

மருவூர் - கணேச சாஸ்திரிகள்.

அட்டவணை

முதலாவது அத்தியாயம்
ஜீவாத்மஸ்வரூபம்

எண்	விஷயம்	பக்கம்
1.	வியை எனும் சொல்லுக்கு அர்த்தம் - - -	1
2.	ஸுகம் என்னும் சொல்லுக்கு அர்த்தம் - - -	2
3.	பரம்பொருளின் ஸ்வரூபம் - - -	"
4.	ஆத்ம சப்தார்த்தம் - - -	3
5.	நான் எனும் வியவஹாரத்தின் ஆராய்ச்சி - - -	"
6.	ஆத்ம விசாரணை - - -	4
7.	நான் எனும் அனுபவம் ப்ராணனுடையதல்ல - - -	6
8.	அஞ்ஞானமும் நானல்ல - - -	"
9.	அஞ்ஞானத்திற்கு ஸாக்ஷி வஸ்து ஆத்மா - - -	7
10.	பரமாத்மாவின் பிரதிபிம்பம் ஜீவாத்மா - - -	"
11.	புத்தியைக் காட்டிலும் ப்ராணன் சிறந்ததெனும் சங்கை - - -	8
12.	கிரியாஞான சக்திகளின் தாரதமயம் - - -	9
13.	ஜீவாத்மா பரமாத்மாவின் பிரதிபிம்பம் - - -	10
14.	உபாதி தோஷத்தால் பிரதிபிம்பத்தில் வித்யாஸம் - - -	11
15.	ஜீவாத்மா அவச்சின்ன வஸ்துவெனும் ஆக்ஷேபம் - - -	12
16.	ஜீவாத்மா பிரதிபிம்பமென்பதற்கு ப்ரும்ம ஸூத்ரபாஷ்ய வாக்கிய ப்ராமாணம் - - -	13
17.	பிம்ப பிரதிபிம்பங்களுக்கு பேதாபேத விசாரணை - - -	16

இரண்டாம் அத்தியாயம்

மனிதப்பிறவியும் அதன் பயனும்

1.	மனிதப்பிறவியானது பரமாத்மாவை அறிவதற்கே - - -	18
2.	ஸ்த்ரீ புருஷ ஸங்கம் ஸுகமல்ல எனும் நிருபணம் - - -	22
3.	காமபோகம் இன்பமல்ல - - -	25
4.	புத்ராதி ப்ராஜையாலும் ஸுகமில்லை - - -	26
5.	சுஜஸ் எனும் தாதுவின் பெருமை - - -	"
6.	அந்நபானுதி போகமும் ஸுகமல்ல - - -	27
7.	மற்ற விஷயங்களின் போகமும் ஸுகமல்ல - - -	28
8.	விஷய ஸுகத்தின் உண்மை - - -	"
9.	ஸுகானுபவம் பூர்வ புண்யப்பயனே - - -	30

10. மரணத்தின் பிறகு ஜீவகதி	32
11. புண்ணிய கர்மங்கள் பயன்	"
12. பாபிகளின் கதி	33
13. ஸம்புண்ணிய பாப கர்ம பயன்	34
14. ஸ்வர்க்க நரகங்களைப்பற்றிய வேதப்ரமாணம்	"
15. மீண்டு மிவ்வுலகில் பிறத்தல்	35
16. தந்தையின் தேகத்தை ஜீவன் அடைதல்	39
17. ஜீவன் அன்னாதி ஆஹாரங்களின் மூலமாகத் தந்தையின் ஜட ராக்நியை அடைதல்	41
18. மஜ்ஜைமயினின்றும் ஜீவன் சுக்லத்தை யடைதல்	42
19. காமதோஷத்தினாலேற்படும் விஷயம்	43
20. மனிதப்பிறவி ஸுகதுக்க மிசரம்	45

மூன்றாம் அத்தியாயம்

பரமாத்ம ஸ்வரூபம்

1. மாயையும் பரம்பொருளும்	47
2. ஈசுவரனுக்குப் பெருமை மாயாசக்தியாலேயே	49
3. ஈசுவரசக்தியின் மஹிமை	"
4. இரைவனுக்கு மூர்த்தி விலாஸம் மாயாசக்தியாலேயே	"
5. சிவோபாஸ்தியில் சக்தி யுபாஸனையும் சக்தியுபாஸனையில் சிவோபாஸனையும் சேர்ந்தேயுளது	50
6. சிவ சக்தி யுபாஸ்திகளின் பிரிவு	"
7. உபாஸனையின் பலவகை	51
8. ஈசுவர சக்தியின் விபரம்	52
9. ஈசுவரன் ஸர்வசக்தன் என்பதன் நிரூபணம்	54
10. சூர்யமண்டலத்தின் பிரகர்ச சக்தி குன்றாதிருத்தலுக்குக் காரணம்	"
11. ஸூர்யமண்டலங்கள் பல உள்ளன	55
12. ஸ்வபாவம் வேறு கிரியை வேறு	56
13. ஸூர்ய மண்டலத்திற்கு ப்ரகாசம் கிரியையே யன்றி குணமல்ல	57
14. ஸூர்யாதி ப்ரகாசம் பரம்பொருளின் சக்தியாலேயே	58
15. பரமேஸ்வர சக்தியாலேயே ஆதிகாரிக தேவர்களின் கிரியைகள்	60
16. ஈசுவரனுக்கு ஸகல மகிமைகளும் சித்சக்தியாலேயே	"
17. அந்தர்யாமி ஸகுணனே	61
18. ஈசுவரனுக்கு தேஹாதிகளிராமல் பராசக்தியாலேயே ஸகல கிரியைகளும்	63

19. கேநோபநிஷத சரித திருஷ்டாந்தம்	64
20. இந்திரனுக்கு உமாதேவியின் உபதேசம்	66
21. ஈச்வரன் ஸகல ஜீவர்களுக்கும் ஏன் மோக்ஷமளிக்கக் கூடா தெனும் சங்கையும் ஸமாதானமும்	67
22. ஈச்வரன் ஸர்வக்ஞன் என்பது	70
23. ஜீவான்மாக்களின் இஷ்டப்படி சரீரங்கள் வருகின்றதென்ப தல்ல	71
24. ஜீவர்களின் வாழ்நாள் தம்மிஷ்டப்படி யல்ல	72
25. ஜீவர்களுக்கு மரணமும் தம்மிஷ்டப்படி யல்ல	73
26. ஸர்வக்ஞத்வம்	74
27. நித்ய த்ருப்தத்வம்	75
28. அனாதிபோதத்வம்	76
29. ஸ்வதந்த்ரத்வம்	77
30. அலுப்த சக்தித்வம்	77
31. அனந்த சக்தத்வம்	77
32. சக்திபேதங்கள் ஸகலமும் ஸர்வக்ஞன் ஸர்வசக்தன் எனும் இரண்டு சொற்களின் அர்த்தத்தில் அடங்கும்	78
33. ஞானவாலிஷ்டம் தேவபூஜா சரிதம்	82
34. பதஞ்ஜலி ஸூத்ர பர்ஷ்யத்தில் கூறிய சக்திபேதம்	83
35. ஷே விஷ்யத்தில் ப்ருமம் ஸூத்ரபர்ஷ்ய விமர்சம்	84
36. ஈச்வரன் நிரதிசயானந்த வடிவன்	86
37. விஷய ஸுகம் ஈச்வரானந்தமே	88
38. ஸுஷுப்தி ஸுக மறியாமை	89
39. ஸ்வர்ணநிதி திருஷ்டாந்தம்	91
40. பரமார்த்தத்தில் ஈச்வரன் நிர்க்குணன்	92
41. ப்ராதிபாலிகம், வியாவஹாரிகம், பாரமார்த்திகம் என ஸத்தி யம் மூன்றுவிதம்	92
42. மாயாசக்தி ஆச்ரயத்திற்கு மோஹத்தை உண்டாக்காது	93
43. ஜகத் ஸ்ருஷ்டி வாக்கியங்களின் கருத்து அத்வைதத்திலேயே	94
44. வியாவஹாரிகமாகிய காரணத்தினால் பாரமார்த்திகமாகிய பயன்கிடைக்கும்	95
45. ஸ்வரூபதடஸ்த லக்ஷணபேதம், தடஸ்தலக்ஷண விசாரம்	97
46. தடஸ்த லக்ஷண த்ருஷ்டாந்தம்	97
47. லக்ஷண வாக்கியம் விதிமுகம் நிஷேத முகமென இருவகைப் படும்	98
48. நிர்க்குண ப்ருமமே ஸகுணமாயிருத்தலுக்குத் த்ருஷ்டாந்தம்	99
49. நிர்க்குண ப்ருமத்தை யறிவதற்கு தீவ்ர வைராக்கியம் வேண்டும்	99

50. அந்தர்யாமித்வத்தைப்பற்றிய விசாரணை	-	-	-	100
51. ஸகுண ப்ரும்மத் தோற்றங்களான அவதாராதி மூர்த்திகள் மனிதர்களை அனுக்ரஹம் செய்வதற்காகவே	-	-	-	101
52. உபநிஷத் ப்ரும்ம ஸூத்ரங்களில் ஸகுணம் சொல்லப்பட்டிருத்தல் நிர்க்குண ப்ரும்மத்தை யறிவதற்காகவும் உபாஸனாத்தமாகவுமாம்	-	-	-	102
53. ஸகுணத்தை யறியாவிடில் நிர்க்குணத்தை யறிய இயலாது	-	-	-	104
54. ஸகுண நிர்க்குண வாக்கியங்களைக் கண்டுகொள்ள அடையாளம்	-	-	-	105

நான்காம் அத்தியாயம்

ஈ ஸ் வ ரோ பா ஸ னை

1. ஈச்வர சக்தியின் பிரிவு	-	-	-	107
2. சிவசக்தி தத்வஞான கிரியைகள்	-	-	-	108
3. உபாஸனையில் தியானிக்கவேண்டிய குணங்கள்	-	-	-	”
4. ஈச்வரனை அபின்னமாகச் சிந்தித்தல்	-	-	-	109
5. பிரதிபிம்பம் பிம்பத்திற்கு வேறு அல்ல	-	-	-	111
6. அபேத ஞானத்திலேயே ஸுகம் என்பதற்கு உலகநியாயம்	-	-	-	”
7. அபேதத்தில் ஸுகம் என்பதற்கு பிரமாண வாக்கியங்கள்	-	-	-	112
8. புத்திர பார்யாதிகள் ஸோபாதிசங்களான பிரியங்களே	-	-	-	113
9. தேஹாதிகளிடம் நிமித்தத்தினாலேயே ப்ரீதி	-	-	-	114
10. உபாஸ்தி தீவ்ரமாயின் ப்ராரப்த துக்கமும் நீங்கும்	-	-	-	115
11. ஞானிகளிடம் ஆத்மாவுக்கந்நியம் ஸுகமெனக் கூறக் கூடாது	-	-	-	116
12. பெரியோர் முன்னிலையில் ஆபராசம் சிறியதேயாயினும் அது கடும்பாபமேயாகும்	-	-	-	117
13. கடும்பாப புண்ணியங்கள் அப்போதே பயன்தரும்	-	-	-	”
14. உபாஸ்தியானது நிகரற்ற பெரும்புண்ணியம்	-	-	-	118
15. உபாஸனைக்கு ஆஸன நியமம் வேண்டும்	-	-	-	119
16. உபாஸனைக்கு தேச காலாதி நியமங்கள்	-	-	-	120
17. உபாஸனைக்கு ஸாத்விக ஆஹாரம் அவச்யம்	-	-	-	122
18. உபாஸனைக்கு மற்றும் அவச்யங்களான ஸாதநங்கள்	-	-	-	123
19. உபாஸனையின் பேதம்	-	-	-	124
20. பரிபூர்ண னான இறைவன் ஹ்ருதயாகாசத்தில் விளங்குவோன்	-	-	-	”
21. சரீர அமைப்பு	-	-	-	126
22. ஹ்ருதயகமல ஸ்வரூபம்	-	-	-	128
23. ஸுஷும்னையும் வடாதாரங்களும்	-	-	-	”
24. குண்டலினீநாடி	-	-	-	129

25. ஹடயோகம்	-	-	-	-	-	129
26. உஹரவித்யா அல்லது ராஜவித்யா	-	-	-	-	-	130
27. நாடிகளின் அமைப்பு	-	-	-	-	-	131
28. நாடிகளின் விபரம்	-	-	-	-	-	132
29. ஹ்ருதயகமலம்	-	-	-	-	-	133
30. ஹ்ருதயகமலத்தின் மலர்ச்சி	-	-	-	-	-	134
31. ப்ராணாயாமம்	-	-	-	-	-	"
32. அவஸ்தாத்ரயமும் ஹ்ருதய கமலமும்	-	-	-	-	-	135
33. ஹ்ருதயகமலமே பரமாத்மாவைக் கண்டுகொள்ளுமிடம்	-	-	-	-	-	137
34. ஹ்ருதயகமலமும் அதன் தளங்களும்	-	-	-	-	-	139
35. தளங்களின் கிறங்களும் வருத்தி பேதங்களும்	-	-	-	-	-	"
36. சிந்திக்கப் படுமிடங்களை மனமடையும் இயல்பு	-	-	-	-	-	142
37. ஜீவகுணங்கள்	-	-	-	-	-	143
38. ஹ்ருதயாகாசத்தில் சித்தம் நின்றால் ஜீவதோஷங்கள் நீங்கும்	-	-	-	-	-	"
39. உஹரவித்யையே சிதம்பர ரஹஸ்யம்	-	-	-	-	-	144
40. சிதம்பராலய அமைப்பு	-	-	-	-	-	145
41. ஆலயத்திற் குள்ளிருக்கும் லிங்கங்களின் தத்வம்	-	-	-	-	-	"
42. விமானகும்ப விடங்காதிகளின் தத்வார்த்தம்	-	-	-	-	-	146
43. ஸபா பஞ்சகம்	-	-	-	-	-	"
44. உஹராகாசத்தில் சித்தம் சென்றவின் பயன்	-	-	-	-	-	147
45. அந்தர்யாமி ஹிரண்யகர்ப்ப விராட் ஸ்வரூபம்	-	-	-	-	-	"
46. ஸகுணோபாஸனையின் பயன்	-	-	-	-	-	153
47. ஸாமான்ய ஜீவர்களின் கதிபேதம்	-	-	-	-	-	"
48. ஸகுணோபாஸகரின் கதி ஸ்வரூபம்	-	-	-	-	-	154
49. ப்ரும்ம லோகத்தின் அமைப்பு	-	-	-	-	-	157
50. ப்ரும்மலோகத்திலுள்ள வஸ்துக்களின் தத்வம்	-	-	-	-	-	159
51. ப்ரும்ம ஸந்நிதியின் மஹிமை	-	-	-	-	-	160
52. அருபவஸ்துவை உபாவியாதவருக் குபதேசம்	-	-	-	-	-	161
53. சிவவிஷ்ணு லோகங்கள்	-	-	-	-	-	"
54. இதிஹாஸ புராண சரிதங்களில் அறிந்து கொள்ளவேண்டிய ரஹஸ்யம் ஈஸ்வரசக்தியே	-	-	-	-	-	162
55. ஈஸ்வரசக்தியே பராசக்தி	-	-	-	-	-	"
56. ஆசார நியமங்களோடு கூடியே உபாவிக்கவேண்டும்	-	-	-	-	-	163
57. துராசாரங்களோடு உபாஸனை ஸத்திக்கு ஏதுவாகாது	-	-	-	-	-	164
58. உபாஸனையினின்றும் நழுவியவனுக்கும் ஸத்தக்தியே	-	-	-	-	-	165
59. மரணகாலகதி	-	-	-	-	-	167
60. மரணகாலத்தைக் குறிப்பவையாகிய முன்னடையாளங்கள்	-	-	-	-	-	168

61. ப்ரதிகோபாஸனை	-	-	-	-	171
62. ஈச்வரனுக்கு ஆதித்யமண்டலம் ப்ரதீகம்	-	-	-	-	"
63. சந்த்ராக்கி ஜலங்களும் ப்ரதீகங்களே	-	-	-	-	174
64. மந்த்ரங்களும் பிரதீகங்களே	-	-	-	-	175
65. முடிவாகிய உண்மை அத்வைதமே	-	-	-	-	176
66. மாயா விசிஷ்டம் ஸருணம்	-	-	-	-	178
67. ப்ரும்மலக்ஷண வாக்கியங்களின் அர்த்தம்	-	-	-	-	179
68. இதர வ்யாவ்ருத்தியா லேற்படுவனவாகிய அபாவங்கள் அத்வைதத்திற்கு ஹானியை உண்டாக்குவனவல்ல	-	-	-	-	170
69. பஞ்சபூத ஸ்ருஷ்டி	-	-	-	-	181
70. ஆத்மாவுக்கு ஸச்சிதானந்தம் குணமல்ல ஸ்வரூபமே	-	-	-	-	"
71. பரம்பொருள் ஜகத்திற்கு விவர்த்த காரணமே	-	-	-	-	182
72. ஜகத்ஸ்ருஷ்டி	-	-	-	-	"
73. பஞ்சகோசங்கள்-அதனில் அன்னமயகோசம்	-	-	-	-	183
74. ப்ராணமயகோசம்	-	-	-	-	185
75. மனோமயகோசம்	-	-	-	-	"
76. விக்ஞானமயகோசம்	-	-	-	-	186
77. ஆனந்தமயகோசம்	-	-	-	-	"
78. உபநிஷத்த்சரிதம்	-	-	-	-	187
79. ஜநகன் ஸபையில் யாக்ஞவல்க்கியரின் விடை	-	-	-	-	188
80. வெளிப்பொருள் ஸுகஹேது எனும் எண்ணம் நீங்கவே அன்னமயகோசம் ஆத்மா என்பது	-	-	-	-	190
81. அன்னமயகோசம் ஆத்மாவல்ல எனும் ஞானத்திற்காகவே ப்ராணமயம் ஆத்மா என்பது	-	-	-	-	191
82. ப்ராணமயம் ஆத்மாவல்ல எனும் ஞானத்திற்காகவே மனோ மயம் ஆத்மாவென்பதும் அதுவும் ஆத்மாவல்ல என்பதற் காகவே விக்ஞானமயம் ஆத்மா என்பதும்	-	-	-	-	192
83. அஞ்ஞானமாகிய ஆனந்த மயகோசமும் ஆத்மாவல்ல	-	-	-	-	193
84. கோசங்கள் ஆத்மா எனும் உபதேசம் ஸ்தூலாருந்ததி நியாயத் தால்	-	-	-	-	194
85. பக்தியோடு ஸருணமூர்த்தியின் த்யானம் அவசியம்	-	-	-	-	195
86. பராசத்தியின் தியானம்	-	-	-	-	196
87. பரமேச்வர த்யானம்	-	-	-	-	197
88. க்ருஷ்ணோபாஸனை ஞானவாதத்து	-	-	-	-	198
89. க்ரோதேசகப் பரம்பொருளின் தியானம்	-	-	-	-	"
90. குருபக்தி அவச்யம்	-	-	-	-	200

தெய்வவணக்கம்

விநாயகஸ்துதி

ஸ்ரீமாருஷோநம: ||

ஸ்ரீயொழுவம் ஹவாஹாய நிரஜதாம் ஜநுஜபுஷாந
தரிம் ஸரதீஸாகரபுஷாஹம் ஸிவாகரம் | யதாஸ்யஸ்யா
அநா நலிப்யம் கிருபாபுஷேஷபுஷேஷம் மனேஷு
நம் தரோஸ்யெ ||

வாராஸுநாரிஸஜுரே ஹரோ நம: கீஹ் நம: பூஷா
கரஸுயாகரஸு ஸஜுதொரயாஜதாம் | தயாவிய ஸுவிநதாம்
விநாநாராயணுரோ நிரநாம் கஜநாராயணிகொஹரி
ஹஜ ||

யதீயஸாவராவு வீவிதஸுஸீஹரிம் ஹம் உதாபுஷம்
ஸ்ரீதொவுஷுவிநதம் கீவுநீஸிதா | தபொத்யெநயெந
வாதயாராய நிராபம் விநாயகம் கஜநாராய வெரிண்
விஹம்ஹஜ ||

ஜிதாபுஜாஸநாநிஜபுரவஜம் கீஷாஹம் கீதஜாந
நாஸுநம் நபெநஸம்வுதாரயக் | யதாநநிநெமகரிநியநா
ஸிகுஷாநிஹாநிநாநாநம் கரிநி தம் விநாயகம் ||

யநாயிபுநெயநெஸ்தாம் ஸுதாம் ஸுயாஸுதீயதாம்
நிதஜீயகாபொநிதஜீயதவிகா: | யஸொயஸஸுதாந
ஹீயதாம் தயாபுதம் கிஸாநெஸஸஸுதிம் நிரநாம் தரோ
ஸ்யெ ||

உதிஸ்ரீமாருவநிந் நாரிமாரிவாலிநா

மனேஸஸகிஷா விரவிதம்

விநாயக வஹஸ்து

ஸோத்ரம்.

61. ப்ரதீகோபாஸனை	-	-	-	-	-	171
62. ஈச்வரனுக்கு ஆதித்யமண்டலம் ப்ரதீகம்	-	-	-	-	-	"
63. சந்த்ராக்கி ஜலங்களும் ப்ரதீகங்களே	-	-	-	-	-	174
64. மந்த்ரங்களும் பிரதீகங்களே	-	-	-	-	-	175
65. முடிவாகிய உண்மை அத்வைதமே	-	-	-	-	-	176
66. மாயா விசிஷ்டம் ஸகுணம்	-	-	-	-	-	178
67. ப்ரும்மலக்ஷண வாக்கியங்களின் அர்த்தம்	-	-	-	-	-	179
68. இதர வ்யாவ்ருத்தியா லேற்படுவனவாகிய அபாவங்கள் அத்வைதத்திற்கு ஹாநியை உண்டாக்குவனவல்ல	-	-	-	-	-	170
69. பஞ்சபூத ஸ்ருஷ்டி	-	-	-	-	-	181
70. ஆத்மாவுக்கு ஸச்சிதானந்தம் குணமல்ல ஸ்வரூபமே	-	-	-	-	-	"
71. பரம்பொருள் ஜகத்திற்கு விவர்த்த காரணமே	-	-	-	-	-	182
72. ஜகத்ஸ்ருஷ்டி	-	-	-	-	-	"
73. பஞ்சகோசங்கள்-அதனில் அன்னமயகோசம்	-	-	-	-	-	183
74. ப்ராணமயகோசம்	-	-	-	-	-	185
75. மனோமயகோசம்	-	-	-	-	-	"
76. விக்ஞாநமயகோசம்	-	-	-	-	-	186
77. ஆனந்தமயகோசம்	-	-	-	-	-	"
78. உபநிஷத்த்சரிதம்	-	-	-	-	-	187
79. ஜநகன் ஸபையில் யாக்ஞவல்க்கியரின் விடை	-	-	-	-	-	188
80. வெளிப்பொருள் ஸுகுஹேது எனும் எண்ணம் நீங்கவே அன்னமயகோசம் ஆத்மா என்பது	-	-	-	-	-	190
81. அன்னமயகோசம் ஆத்மாவல்ல எனும் ஞாநத்திற்காகவே ப்ராணமயம் ஆத்மா என்பது	-	-	-	-	-	191
82. ப்ராணமயம் ஆத்மாவல்ல எனும் ஞாநத்திற்காகவே மனோ மயம் ஆத்மாவென்பதும் அதுவும் ஆத்மாவல்ல என்பதற் காகவே விக்ஞாநமயம் ஆத்மா என்பதும்	-	-	-	-	-	192
83. அஞ்ஞானமாகிய ஆனந்த மயகோசமும் ஆத்மாவல்ல	-	-	-	-	-	193
84. கோசங்கள் ஆத்மா எனும் உபதேசம் ஸ்தூலாருந்ததி நியாயத் தால்	-	-	-	-	-	194
85. பக்தியோடு ஸகுணமூர்த்தியின் த்யானம் அவசியம்	-	-	-	-	-	195
86. பராசக்தியின் தியானம்	-	-	-	-	-	196
87. பரமேச்வர த்யானம்	-	-	-	-	-	197
88. க்ருஷ்ணோபாஸனை ஞாநஸாதனம்	-	-	-	-	-	198
89. கீதோபதேசகப் பரம்பொருளின் தியானம்	-	-	-	-	-	"
90. குருபக்தி அவச்யம்	-	-	-	-	-	200

தெய்வவணக்கம்

விநாயக ஸ்துதி

ஸ்ரீமாருஷோநம: ||

ஸ்ரீயொழுவம் ஹவாஹாயுள நிஜஜதாம் ஜநுஜபுஷாந
தரிம் ஸரத்திராகரபுஹாஹம் ஸிவாகரம் | யதாஸ்யஸ்யயா
விநா நலிபுயம் கியாஜுஷெ ஜுஷெமஜம் ஜெஸஜம் மஸெஸ
ரம் திராஸ்யெ ||

வாராஸுநாரிஸஜுரெ ஹரொ ரயீ ஜஹீ ரயம் ப்ரஹ்
காஸுயாகரஸு ஸஜுதொரயாஜுதாம் | தயாவிய ஸுவிநநாம்
விநானாரயதனுரொ நிரணாம் தஜனாரயதனினொஹரி
ஹஜெ ||

யதீயஸாவஜாவு வீவிதஸுஸீஹரிம் ஹம் உதாஜுஷம்
ஸ்ரீதொவுஜுஷிநெதா ஜெநீஸிகா | தயொதயெநயெந
வாடயஜாயயள நிராஜயம் விநாயகம் தஜனாரய வெரிண்
விஹம்ஹஜெ ||

ஜிதாஜுஜாஸநாஜிநிஜபுரவஜம் ஜெஜாதம் ஜதஜாந
நாஸுரம் ரஜெநஸவ்யுதாரயச | யஜாஜநஜிநெமஜாகியநுஜாம்
ஸிகஜுணாஜிஹாஜிநாநுநாரதம் நஜாஜி தம் விநாயகபு ||

யநாயிபுநெயநெஸ்தாம் ஸுதாம் ஸுயாஸுதீயதாம்
நிகஜிநீயகாஜெயாகிதஜிநீஜதஜிகா | யஸொயஸஸுதாஜநு
ஜவீயதாம் தயாஜுதம் திஸஜெஜெஸஸஜகிம் நிரணாம் திரா
ஸ்யெ ||

ஐதி ஸ்ரீமாருவாஸுநாஜிமாராஜாவிநா

மஸெஸஸஜுணா விரவிதம்

விநாயக வஹஸ்த

ஸோதம்.

செவீ வாடின விநயவாவ மதகம் வெஹு துடி.

செவி க்ஷீயவரணாஜி யொழிவினெ லோதாஹிநெஸி
விநெஸ்தவனவ வெஹி | ரிதவ்யாவி தவஹி மூயாநீயம்
வா வாயுயது வுராஜஸுந்த சிவெஹி || ௧||

மொசெவி செவரணீகரிநீயகெஸு ஹிஷாநீயகிஹ
ஸனூஸெவவெவி | தீவாயிரநிருஸெஸாணஜி தாநாம் ஸாஸ
க்ஷணக்ஷணஜிம் வரணாஜிம்தெ || ௨||

ரெயு ஸஹஸுதவஸாரஸவாவி ஸநுரஸஹாய ரொவி
ரிஜிஜி வொஜிம்தெ | யெவிநயநிஜிநாஜி டயாஜாரிஜாவா
நுஹி ததவஜிஜிஸாஸவெஹி || ௩||

மகிம் துவக்ஷமயகி க்ஷவயதுஸெஷகெஹம் வாரிகி
வகிஜிதாராம் ஸிஜிதாம் | கெஜிஹி நாகிவகிவகிதிஹ
தெதெ வொஜிம்தெ க்ஷணிவிஸாநாம் ஜநாநாம் || ௪||

வாவாம் நயநுஜநுஷாம் ருவிஸாஸநகிவொஜிஜிநாநா
விநயதாஜிதாம் | விஜிவாராயவவாஹகிதிஜிவிஜி
ஜிநிஹநெஸி வொஜிம்தெ || ௫||

யெநாநாஸகி தகெக கவாஜிம்தெ ஸொணாயிரந ரெஜெ
வகிவஜிம்தெ || வகிஜிஜிஸாஸவொஹிதிஹ நெஜிநெஹி
கி வொநாஸெஸாயிஜிம்தெ || ௬||

ரிதகிதம் தவவொஜிம்தெ ரொஜெநெநுஜநாம்
ஹிஜெததநாநா | மொகெஸகெஸவ ரெஸாஸிஸாவிவாவி
ரிதெ ரொவிஸிபெநா கொஸிதம் ஸுரகி || ௭||

செவிக்ஷீய வகிஸாஸ ஸயொஸிம் ஸகிளஹிது தீவி
ஸவரெகிதி தநாதி | யஸுரஸுஸாஸவஸதொ விநகளவ
ஸு கெஸும்தெ ரொதிராணதாம் ஹிஸவெஹிதாம் || ௮||

ராமாநி தெடும்வி ஸுரவீர ஹஸம்புணாடு ஸீராடி
 டேவ நிவஹாவிஹிதாந் கிஸ்யு | மீராஸாக் கரதவெ விவஸ
 நுஸளதெ சொணெஹுஹம்புயிகாந் காருதெஸுடெவ | க||

வொஹுயதாந்ஜிவாரஃ வாரவெரிவாபாபாபெய
 ஶீயிதிகுரா ப்ருணயாமதளதெ | யஸ்யாஸாஜாதுரிஹிதாவுதெ
 நவீநதாஜாஜா ப்ருகிகுதிஃ வடிவஜ்ஜதக || க||

சுத்யதவாராமதிநிஜித ராமாஜாபெ ஸாஜாதிராநஸ
 ராஜஸுரணாஸாஜாதெ | ராதகடுவெதுராலிஸஹுயகெ
 தவெந ஹஸளவ சுபுபதி மஸுபியாஹிநெதீ || க||

ஐதுஸ்வாஹி நவவதுராலி நவீக்யுபாபாபிகா
 ஸுபுரிதநாஜிஷ்டுதிராமம் || ஹஜெஹவாவிஸததம் விநதி
 ஹதெந ஸாநி ஹி ஸாபபதி ஹபாந ராஜகதெ || க||

வருகிஸுபி நகிக்ரபுதிபாதநெவ ஸிநுபிராணாநி
 காரம் விகிரநுபிரபெவ || ஸவகடதம் காரவகெரிவ ஸஜ்தா
 ஹொ வொஹாயதாந்ஜிவாரொ ஹஜீயவாடி || க||

ரகூவவி ப்ருணிஹதொ துதகெவராமம் துதாபிரதா
 வவிஸடாடி தவிதுராமாபி | தாவபுமெஸதநயெ துயதாந்
 டியாநள ராதஸஜீயவரணாவரானெ விவாதம் || க||

ரகூஸாஸாஜெ து விவஸஜுதிதாஸவொஹ காதஸ
 வஸததாபாபுவிரளதி விசுந் | டேவி க்ருவி ஸுரவீர
 ஹகெதவெநமீராஸகாயபெவெது பநெதஜா || க||

கஜெஹிஸுபி ந ஸாஷிஹுரானெ தவாஹிவஜ்ஜர
 ஹஸுரதிபஸுஹவெவிராதம் | ஸுஜாநாவஸாஹமாஸுர
 ஶீவிபுகாயாஃ கஜோஜாததாநா கதநா ஹிவாஹி || க||

ராதஸுராததவஹிதகஸாஸுயொ துபரிபுபுபுலாரி
 தாணிபுகரா கிஹா || ஸஸெவிதஸுராதாதுதாஸுர
 வஜ்ஜாதவிநீயபதி தெ வரணாது கதெ || க||

வெவ்வேயகலுவகசொணரூழி ஸ்ரீஞானஸ்வரூபத்தினை
உரிஞ்ஞானதாம் உயராம் | வஹநநாதிவிரவிஸ்திரததேததம்ப
வாடினாம்புஜம் விஜயதெ விவிநாயகமே|| கசி||

மோஹாநகாரநிவஹவியுதெ ஸ்வாமி ராமாதிநாக்ரிதர
வஹநநெமிந்நெ | வரமாரந்நாஸாஸாமிகராலவவாடிசொ
ஹம் ப்ரோதுஸயநிநுவதாம் ஜமதாம் ஹுடிஜ்ஜ|| கக||

வஹநவாஸாஸயவாதிநவீஜநஸ்தந்ஜீர சீஞரவராமய
திசிரெஷம் | ராமம் ஸடாபுக்டியநிவிநெநதுததெஜோதவி
ராஜதிதராம் வடிஸாவதுண|| ௨௦||

சுத்யுதசொணரூழிநாடிதீ ஸ்ரீஞானதித்யம் ஸுதாவநி
விநெ ஸுவாடிநா||ஸ்ரீத்யுதவநிநிவிதாஜநநிசுடிபர்
ஜெஜீயதாதிநவிரெ வரணாஸஸநா|| ௨௧||

ஸ்ரீநவாம் ஸாஸயவாதி நஜெவிநெவோ சீஞரஸொ
ணநிநிநாதிஜடாவணம் | ஸீயாரந்நொஸுஸாவதுதாவஸா
நொ ஜீயாநிபஹுதிதெவடியொயிவய|| ௨௨||

நாவாம் ஸாஜாமணிக ராலவீகஸொவி நெவாஜ்நா
கவாஸுரிநாவிஹாஸ் | வரஜாஜ்ஜாரவவிகாவநிகுதிதெ
வாடிநவீதஸுரவிஜயதீஸஜாயெ|| ௨௩||

சுநதவதுதயம் தலிதெ ஹநாதிவாடிதஜர்யரூழி
வரணாமிநெ | விஜாநஸரூழிஹாநஸநீவஜெநெநெவது
ஸாரவதுஸாயதாம் ஸஜோடி|| ௨௪||

ஜாநெதரானதலைம் ப்ரவிடிநாடிதீ ப்ரோதீயநுதி
நெநாஸிதவாநிஜம் தெ|| ஜெநாநாடிநிநிநிபுயம் பிவெ
நெததுகொரவி நொடியிதா கடிஸுரா|| ௨௫||

ஸாநீவதுதிவிரஜிநவஸம்ஸுந வரீகராக்ரிதயாது
ஸஸுஜெந | நெவாஸுநாதிபிதவாவிவநெநிவெநெஸொண
கடிபவரணாஸுநெவிவாது|| ௨௬||

சூயாஸ்கோஷஸாஸீரூஹத்யு ஸஹ்யுபூதாதி தகூநிவஹ
ஷஹிஷெஷ்தெஷா । மந்திரகுபெவிமஹிதெஹிதெஸகொவி
யநுஷ்வாஹ்ரி நஹிநம் சூயதெ ஸகொஷுர் ௨௬॥

நாடே நவிதூவிதெ நகரா னுதா னு நாடே நவா லீகயா
பூயவிதூவெவ | நாடும் தவெயவகயபாவரயா ஸ்ரீயெவெவெ
கூம் ஸகொவிரயயம் பூரணம் தவெவதி || உக||

வெண்கூர்நாழிகைநீயெ ஸதியா முரமுழுவதும் வறிஜந
சியோபூயாநெததுவகைம் | வாநொவவம்முஹண்சீஜிவொவிதம்
தெவாடாஜிமஜலாநணநெவவெதெயெயாம் || ௩௦ ||

மொழிவி டெவவயபாநியோநுநீயதெஹவ்வெஸநஹ
விஸ்திஸாஂ ஜிதிது || மொகொதூராவகவிதெதூவிபநூரணாஂ
கூதாடிஸாரஸரஜிஂகணஜி ஸ்ஸாடிஃ ||

கூடிக்கூடியவரணாஜிஜெதாவண்ணியாராநிலீய சியத்
வஹவாஸுயாபாஃ | வாஜாவுதகூலிஹகெவநநித்யந்ஹ
ஸுயாஸுயிவரா விஹநித்யநாஃ ||

ஜோதாஜமதுகிவிரட்டிலா உராணா ஸ்வரீபிரதஸ்ய
 சொஹரதாநயாஹம் | க்ரதாஹஜ்ஜரஜோவஜ ரெகதஜீந
 ஜீந ஹதயம்தா க்ரதாஸ்யபெத ||

உதுாஸஹம்ஸககூராவவாஸ்திராஸா வாஸஸகாஃ ஸாஸிஸ
 ரம் ஸாஸிரம்வஸாநா | ஷேவி க்ஷஃவிபுரணீ ஹுதிக்கேஸுர
 ணே லிபுஷ்டகாஸஹஸ் ஊதாநதீயே || ௩௪ ||

நாவாஸாஜாஜயன் : ஸகாய்யஜாஸிஜாபெதவாஸ்வி
 ருமிவிசுரூபேஜிதெவ்விநி : ராசுரூபஸிஸவஸிதெத
 வெவா : ராஜீவஸாஸிதீராதநுதெநதளதெ||

வாறாஸஸுதிநதிவஹெவ்ய வாஸராவஸாநாதி செஷஸ
ரணாவரூணெயிடுவெம் | நீஹாரஸெயுதநயெடும்பிஸ
ரொரூஹந்தெ வெஸைஜானிகீம் வரணரிசாஸ்யதீதீம்வ || ௩௬ ||

கலூமதித்யமவதீஸஸுதெ கவீநாம் தவீயதிஸுதிவ
பெஷுவி ரோஹவிரிஷ | நளகாயதெஸுதிபதெநீயரிநஸா
நாரொகாயதெவவடிக்கோகநடிபுயந்தெ || ௩௭ ||

பெஸம்ஸரணூரிவாதி விதொவநாதி ஸ்ஹெஷுரிநரிரு
ணெதரூணாரூணாஹம் | டேவிசுடிஹிவரவீரூஹயொ
யுமந்தெ தெருொகூரிஸுவவஸெவ விரோஹயனி || ௩௮ ||

ஹோமாயகெவநஜநாஜநகிஹுயெதீ யாமாதி கடிநிவ
பெரிஹஸம்பஜிஜ் | ஹிகூஸஸெஸநிஹிதாம் கஸுஸீம்ஸ
யாயிடி டுரொஸுஹஸிவ வஜ்யபுதம்ஸயதூம் || ௩௯ ||

டேவிசுடிஹிநவரதவஹம் ரிஹொ ரெ ரோஹம் நிவஹு
யதவவதுதராஜகநே | ஹீராயதெயடிரெஸவாரொமரி
நாம்ஸெவாநதள ரிகுடவீஜிடிஸாம்வதீநாடி || ௪௦ ||

ரூஸாநிபொநதிதெவடிஸாரஸம் தம்ஸஜ்ம்ஸடிஸ
தேவாடிஸுரநிஜி | யடுவடுஜயதூரிபொரிநயொவது
யனி கவடுரொவண விதொஹுவதஸுஜிதூ || ௪௧ ||

ஸூரெநயி கஸுயதெ வடிபொயுமந்தெதநஜெவரெ
ஸவிஹொவி துவொடஸூரிதம் | கெவதூவாரிநயநாஸ்யபெவ
ஸுஜிதூரூஸாரிகஸுயதெஹி மஸெஸவீம் || ௪௨ ||

ஹம்ஸளவமவதுவரிவவதுணநெவூணாஹூம்ஸஸது
ஸீகரணகாரிடிநிஜியாஹூம் || ஹீதாரூணாம்ஸூரிபொஹி
தஹம்ஸகாஹூம்ரிதநுரிம்விதவவாடிஸரொரூஹாஹூம் || ௪௩ ||

சூஸெடிஹெஸுவிடிஹூம்ஹுடியாஸநம்நிராஸெவி
ஹெவிஹுஜநஸூஜ்ஹெஹவாயெம் | ஹாஸார்ஹெஹிஹிதா
ரூணஸாரஸாநாம்ஹுயாம்விதெடும்பியுமஹாயநரிம்வி
ரிதம் || ௪௪ ||

யெரோஹிஷெ ஸிராவி ஸம்ஜகவநெநிஷகெகெஷாயேடுயி
நிஹிதெவிரதெஹ்வனவ | வித்ருஹிதெதம்விஸரவீரஹ்வ
கவ்யுதிஃ ஸுஸெயஸெவ்யவஹயெவிஜயெஸுயெதெ || சரு||

வஜ்ஜாஸுமெசுயாதவஹஸு ஸஹாஜீவிஜெயாதீவா
தூராவிஸஹயமெஹிநீதெ | ஜெஜீவ்யுதெதம்விஸுமஜேஹு
யெ யஜீயெமஹேதுஹுக் வுநரஸுள சுயஜீவஜாதம் || சக||

ஜெதஸுஸீதெய தாதவவாடிநாவரொவிஹிபுலீவிரிவ
நிஜபுர நிஜுமாயாஃ | ஜாதம் சுஜாவிஜமஜெ யடிஸுளநிஸாஜிஜெ
வாத்யுக் சுயுஷதாம் டயதெஸதெஜவ || சஎ||

வனகொநஸவஸுரவீரஹகாமநெஷு வரீதரீ ஜெ
வஸநுய ஸம்விஜாப்யாம் || ஜெவிசுடிஹிபுமராஜவரொதரீதா
ஜாதம் சுஜாநு ஜெ ஜொஹிதஜ்ஜம் ஸ்யாசு || சஅ||

காராகுஹம் சுயுஷ வித்ருஜெக்யதஸுமியூமிரம் விஜ
ஜாமஸ ஸம்மஹீநம் | வாவெரதம் வரஸுபாஸஹஜீஸுரிசு
ஜாஜீவவாஹி வரணம் ஸரணாமதெகெ || சக||

கூரஜெவ யாஜி ஸரணம்நஹிஜெஸுயாவாயொ ஜீதாவராஸி
ஜிஹடிபுரயிதம்சுடிநுஃ | கூதூடிவடிபுமஜெவ ஜமத்யுவா
யொ ஜெகிஹ்வயஸுபவஹத்யுஹிவாவஸ்யுதம் || சூ||

வெராஜுஜீவவிஷ்டெயஷுவராம்வ ஹதிஃ கூதூடிஸார
ஸயுமெ ஜுதஜீஸுரிசு | ஜெஹிசுடிபவரணம்வாஜயொஸு
டாஜெ ஸூதூநாஜெத டுரிதயுஜுதெகெதசு || சூ||

நித்யாடி கஜபுரஹிதம் நிரதம்ஹுவெஷு ரியூநிஜிஹி
ஜிஹயுதம் விஜெயம் | வெஜாஹெஸவரிவித்யவலிவதெநம்
ஜாஜீவவாவயதெதம்விஸரொஜயுமடி || சூ||

ஸூரஹ்ணஜோவ்யுஹிஸுடிஹுடிவ ஜீவஜொஹாததூதய
கஜகிவெயுஜெஷுஜிஹம் | காராடிஹிஃ சுயுஷவித்ருஜெக்யத
வாதிசுசுரொதம் வரணம் வுஜயொயபுமஜாம் || சூ||

ஸ்ரீஸக்திபெருமாள் கருணையாயித்தொவிழ்ந்தோ நெகரா
 ஞ்ரெண சிவபெருமையாவிஜயம் ! வாராயணம் துறவியவஸாம்
 சீர்தநாநாதி ஸ்வவதாம்ஸாஜயொயகுமாநே|| ருச||

[illegible]

சூரியன் வெளியிடும் வெப்பம் ஸ்திரோவாலி
 ருவிதம் வசுதயுவுதம் | ஸ்தம்மஸுநு ஹைஸுஸு
 ஹைஸுஸு ததாஸுவித ஹைஸுஸு துஸுஸு || ௩௬ ||

ஸெவாதினீ நரபராபிநம்ஸவித்ராஹ்மக்ஷுதள நிரத
ஜகஜேஹாஹுடாஜாம் | வதிதகூரூப்ரிதயாஹுநாக்வ
யாகூஹ்ருயாமலிதேதஸ்விய்யாமஹாயநாம்லிராதி|| ௫௭||

மாஹேஸ்வரேனவஜிதாவதாயாநோ ஹோஜிஃக்யுதோ
ஹு-தவஹே நக்யுதாயிவா உபா | ஹஸாவிஸக்து-ரூபி-வாஹ்
தஸ்யபஜேதாஸ்யா ஸ்ரீஸுவாஹ் விய்யம் மஹம் ஸாரணம் ப்ரவக்ஷே || ருசி ||

நல்லாதி பண்ணுலாரிதொஹுஷ்டகெ ததீயதீரெவஸநு
ஸதாவம் ததீயாதிதாசு. | கௌராதிதாநுவிநெவிவிதெதாசு
தெ நாதாதிதாவிதெ தவவாதிதாசு. || ருக்.

ஸ்ரீராமஹீ நமஸ்கராய நமஸு நெ நகாநெ நநொஹி தய்யம்
 கருணாநிதெகம் || ஸ்ரஹி க்ஷீபவரணம் ஸர்ணம் மதோம்
 ஹீதம் ஹ்யெயெவநிரயாஜிநி ராஜகநெ||

சூதலுதிங் வரடிவிண்ணிம்புலம்பா தாவா தநா
வாரத ஂரம்பரி காவதுதொடு | கயெல்லுயா வுததொது
காவதுதெந் நானுமதி வலுவிநா தவவாடியுழாரு || கூக ||

ஆதேஹஜோஷிதயியாஸ்யகிம்ஸஹிகாஸவெபூரஸ்ய
வாஸிதவம்ஷோபிதம் | ஸம்ஹஸ்யநாரதம்ஜெநமஸாவ
ஜெநஜோஸம்வாஸிசூவயாஸரணாதகம்ஸுாம் || சுஉ

கூதூரடிவங்கஜியெ ஸரணம் தஜாம் நெவாவொகயவ்வி
 வெதூய்யாடி-டிஷ்டா | சூலம்வீநகைவ்வாண்வ மும்புநீ
 யம் ஸூரணம் க்யூதானவவ்வி யுததூராத் || சுரு ||

ஜாநாதி தகூத உடு வரவிநயீம் கூர் நவீ வாரிணுந
 நவாண்டக ஂரணாரிகுரி ராதம் பூஜாஸு ஜமதி பூயிதக்ய
 வெதி ஸ்ரீரடுவிணீ விஜயவெ டயயாதஸுணம் || சுசு ||

ஸவடூதூதாவநிய தாஹ்ய தூதிரண்வ வெபொஹுநா
 டிரவிநிதூலுபஸக்தி: | ஸூராதூரூப விராஜததகொநக
 ஸகிஸூவாவகி ராதாரயெவதூ || சுரு ||

கடுபுஸூவிதூஸுவாதந ஂரணாரிகுரி நானூராவஸூ
 விவொகவிநிதிடதளஸூர: | ஸகிஸூஸவடூவிஷயா வுமஸவடூ
 வெபுஸூமொயபுயா ஹதிமா: வுமஹாஸூரஸூ || சுசு ||

சுமூரிவளஸூ ரிவிவெஸூரி வடிகெவ வடூஸூவாகூவி
 ஸம்மவடிஸூராத: | ஜூதாம் தவாண்டிவிநாயெ வயங்க
 ரூஹிதி யதூமநயஸூ நகாடிபொவி || சுரு ||

சுஹி தாவவஹிரவூவிவாதநாணம் கடுராணி வாஜந
 ஸஜாநிவகாயிகாநி | வெஹிசுரேவவிடிபாவிவ தஹுநி ஸாமொ
 நதெநதவ டேவி ஸரூகிகாயா: || சுசு ||

வநூநகேவரிநவெராவவெஸூவூ தஹுவெபுஸூரஸூ ரிவி
 ரிளவஉடுகூடுவ | ஸூரூதாநாஹிதிவிவெஸு உவாஸகாநா
 ஹுடுஷாமதம்வம ஸிவம்புடிதாராத: || சுசு ||

விநூதூராரிதவதீ பூகூதெரவஸூ ஸகூரகூதிஸு
 ஜமதாண்டகொநுலீயா | ராயாவதூமஸுதெஸரிநாபூவி
 ஷூதஸூரம் ஹிஸம்விடிவி ஸகூரயெபாரகூ || எரு ||

ரடுவெதவாண்டிமிரிஜெ ஸுவிவாயபூரணெ ஸம்மஸூ
 டேவ வம உடூகதாவதம்வெ | ஸகிஸூகூதிதாரிதி பூயிதி
 ஸூதளதூ ஸதூமவெஹீமவவாரவவொஹிராத: || எரு ||

விஷூஸுவாவதஸூஷு ஸூகிவொயிதாஸு ஸாஜாதூ
 தஹீமவஹாயபுமணாஸூராத: | சுஸாஹவதூரிவஸுநாரிதெ
 மணாநா தஸாடிவாஸூயஉரூஸூடிவாஸூயாஸூ || எரு ||

சூதிதூ வுடிடிஹநாடிஷுவாபூகீகெ ஷூரூயவாகூ

கூதாடிவங்கஜியெ ஸாணம் தஜாம் நெந்வாவொகயலி
 வெதுப்பாடி-டிஷ்டா | குமலவந்திநெஹாண்வ மட்டுநடி
 யம் ஸாணம் கூதாணவந்தி யுதத்தாதி || கரு

ஜாநாதி தகூத உடு வரலிநயம் கூர் நலு வுரிாண்ட
 நவாண்டக ஸாண்டரிக்கம் | தாதம் புஜாஸு ஜமதி பூயிதாது
 வெதி ஸூராடுவிணி விஜயஸெ டயயாதஸுக்ம் || கசு

லவடிஜூதாவநியதாஹுயதுவிர்வ வொயொஹுநர்
 டிரவிதிதிரிமலுஸகி | ஸாததூரேய விஜாததமொநக
 ஸகிஸூவாவதி தாதாயெவதா || கரு

கடுபுலுவிதூரஸுவாத ந ஸாண்டரி கம் நாதாஹவஸு
 விமொகவிநிதிடதளஸு | ஸகிஸூலவடிவிஷயா வொஸவடி
 வொயஸுண்டொயடியா ஹதினா வொஹாஸுரஸு || கசு

கடுகரிவளஹு திவிமொஸரி வஜி கெவ வதுஸுவாகூவி
 ஸாண்டவடிஸுரிதம் | ஜாதாந்தவாண்டிவிதாநியெ வயங்கு
 துஹுதி யதுமநயஸு நகாடிபொவி || கரு

கஜலி தாவவஹிரவுவிதாதநாண்டம் கடுகாணி வாஜந
 ஸஜாநிவகாயிகாதி | வெதிக்கிண்டவிடியாலிவததூநாநி ஸாண்டொ
 நதெநதவ டெவி ஸரிதிகாயா || கசு

வதுநாநிண்டிநலொவவலொஹு திதஸுலெபுஸாஸு திவி
 ரிளவஉடுகிடுவ | ஸாததாநாஹுதிதிடுவெஸ உவாஸகாநா
 துடுதாமதம்வொ ஸிவம்புடிதாதிதாதி || கசு

விதாதுரிாஸிதவதி புகுதொவஸுர ஸகூரகூதிஸு
 ஜமதாண்டமொநுலீயா | தாயாவதுமஸுதெவதிநுபுவி
 டுதாஸுரம் ஹிஸாண்டிவி ஸகூரயெவாஸு || எரு

ராடுவெதவாண்டிநிஜெ ஸாவிவாயுரிாணெ ஸாண்டஸு
 டெவ வொ வண்டுகதாவதம்வெ | ஸகிஸூகிதாநிதி பூயிதி
 ஸுதக து ஸகூண்டவெதுமவாஸவொஹிதாதி || கசு

விஜாஸுவாவதஸுஷு ஸுதிவொயிதாஸு ஸாஜாத
 தஸுமவஹாயுமணாஸுரிதம் | கஸாஹதிஸிவஸுதாரிதெ
 மணாநா தஸாடிவாஸுயதாஸுடிவாஸுயாஸு || எரு

சுடிது வண்டுகதாநிஷு வொபுதிக்கெ ஸாஜாயவாகு

விஹிதா ப்ரணவெவோதம் | பொவாவூ ரீஸ்ர ருடும்பிநி
ஸாஸித்ரா க்ஷாம் நக்ஷாம் விநாஹுதி விஃ சுயிவ்யுபாவூமி ||

வனகா க்ஷேஸை வஹுயா வஜா டேஹஹேதாநு ஸ்ரீகூது
டேஹிந ஐதாநு ஸகிநுமுஹீதாம் | சூவிஹ்வஸ்ய விஹ்ரொக
ஜநநு தஸூ விநா உவாஸ்ய உடுநவிதா க்ஷயிஸ்யாசு || எச ||

டேவஸ்ய வாஸவிதா ருநுரூடு ஸேஷஹிதாஸ்ய சிவ
தஸு: வஜா ஹஜநாசு க்ஷம் | யஜ்ஜாஹிமொவரதயா யியரீர
யே ஷூர ஸநுர ஸா ஸாவிஜயஸெ ஸகோவாஸ்ய ஸம்விசு || எஹ ||

யாம் விஜயந மோராஜஸுதெ ஜயஸ்ரீஹிதாஸ்ய
ஸிவெ ஸகிவெதி டுரொசு | உஹாஸகிநுவிதா தரூ வெதி
கீவ்யம் ஸாயொயடுந விஜயஸெவஜா டேவி டுமடூ || எசு ||

கநீராஸுபெ: ப்ரபேடுந யயாஸுரஸெஸெஸெவாஹி
தம் ஹிதேதீஸ்ரரி தெஹிதா | ஜோநம் துஹாஷ்வவஸாஸவரி
ஸிவநெந மஹேத டேஹிவதி டேவி தயாஸுயி || எஹ ||

ஸகிஸ்ய ஸம்ஹநந சிவ சிநோநிவாஸொ ஜோநம் தயாவ
ஸாவதொயிடுஹதம் க்ஷம் | ஸவடும் க்ஷிஸ்ரரிதயாவிவிவா
ஜிதொஷுதாஸ்ய தவா விஜயஸெ ஸிவஸுநுரீக்யு || எஅ ||

ஸாக்ஷாது தஸ்ய வஜாஸுந ருஸஜாபெ ஸம்ஜாயதெ
சூத சிபெ ஸுரணம் யயாவசு | தஸூத சிவக்யவயா தவஹி
ருஹம் ஸதஸுடயா ருசிசெவி தத: க்யுதீஸ்யாடி || எசு ||

ஸதஸுடநாய நயநம் தவஹிவிடுதெ ஸ்விநநாயஹு
டியம் ஹவிதாநவாநாம் | வநதடியம் வ ஹயொநுடியாஸ
வஸம் டேவிசுரோஸுதவயா சி டேஹி ராத: || எஅ ||

உஷுதவாகரநிவா ருணசிவ்யுஹிஷாவாஸா ஸுசுஸுசி
விஹெவநஸொவிதாம் | வாஸாஸுஸா ஸாயநுஷுவி
ஸம்வஹன் க்ஷுஸிரிகொஷு டேவிசுஸாவராவாஸு ||

ரீதாசுஸெவ ஜநகொ சி ஸகோஸுஸுஸுஸுஸுஸுஸுஸுஸுஸு
ஹிஷுஸுஸுஸுஸுஸுஸுஸுஸுஸுஸுஸுஸுஸுஸுஸுஸுஸுஸு
ஸவடும் க்ஷெவ நகிடுசுநு உடுவிநாக்ஷாம் || எஅ ||

விஸ்ரூகெவவிடுஹ வஜாவிஸ்ரூகெதாவிடூதிமா விரஹி
தா வபுஸிநுயாடுஹ: | விஸ்ரூஸுரீ ஸிஸிரஸெஸுஸுதெ த
வாடிடுகெவ்யுடுஹவாசி கிடுதவடும்ஸு || எஅ ||

டெய்யுநிகுங்கோதல் பூவீழ்மரணம் ஹ்யுவயாஜீஹங்கோம் || ௧௬||
 பூரரஸ்குழைமலமொழிஹாம்பஹாதாம் நெய்யொழுகுஹம்
 உயிரிதவாஸநயாநியுதும் | ஹொமாநுநம் வுநரஹொவது
 காபியே கோபிதம் வினொக்யு க்யுவயாஹவஸுபூஸநா || ௧௭||
 கதூஸபூஹிஸூஹவலிகூபியே ஹெயொவ்யும் வகூபெவநலிதா
 தகாரம்ஸுநிகு | கடுபெதககூபிலிததூரோநாமுதிஸுதா
 உவத்யுமதஹாவுநஜம் மலம் ஸுரக || ௧௮||
 சூபிரக்யு டெலிதவபாடி வரொஜயமு கோநநஹொமவடி
 ஜீஸுநிக்யுநஸுரக | உதூராயிதொடலிதரணாம் வுஜிம்பெ
 தெஹொகோவாஹி வாஹி க்யுவயாஹுவொக்யுரோதம் || ௧௯||
 விஸுஸ்யுதாஹவவலாஹாபிம் பியுங்கோபி தூரோடிஹிதீஸு
 நிகித்யெடியும் | நாஸுபூரோயுகூபியெபியுபிம்பவாயம் நித்யு
 பூரோடியுத ஜீவிதவெஹவஸுரக || ௨௦||
 காலெகதுளகதுஷ்விதயுஜாம்நரரணாம் வாவாவநொடிந
 க்யுதள நஹிக்யுஹ்யுமோம் | ஹதூரம்பெதவரணயொ ஸுரணா
 மதியுபுலெவெஹநிஜ்யுதிரயெ வரோடியுதஸுரக || ௨௧||
 ஹொடுகூண வாவலிதவ வாலிகவாவபூதும் துவிதநெநமஹி
 தர்விதோநஸாஹாம் | நதூரகவாம்பவரணாம்வுஜயொஹு
 வெயம் கோதஸுக்காயிகூஹாடியுநிதயுஜெஹும் || ௨௨||
 ஜாநெ மனெஸ ஸிஸுக்காஹவகீஹவாநி டீநெமனெஸஸி
 ஸுக்கே பியிஹொபூலீடி | க்யுவாவஸுததிக்காஸுஜிராஜி ரம்ப
 ஹதூரோயா தவபாஹம்புஜயொபயுமாய || ௨௩||
 வஸநூபெகாஹிவீதிஸுரஸுநூரீணாம்ஸடி ஹஸநூரோணா
 பூஜம்புரவலிஜெகூணெநாஸிரிதம் | வஸநூபிஸுநதும்ஹுடிய
 வஜ்ஜெயொயிநாம் வஸநூதிக்காஸுடுபூரணஜிராஜிம்பிகே
 ஸநநுநஸநாதநாதி கோபிஹிஸுடி ஸம்புதம் வடிமடிடிஜெ
 ஹிதம் ஸிரிதஜநாயடுவித்யுதம் | நமெநுதநுஜெஜயெஜநி
 டெலிதாலாயடுகிடி தவபாஹம்புஜம் விதநுதாம் கோஹ
 ஹத || ௨௪||
 உதி ஸீரோவகுமுபூரீவாவிநா ஸீமனெஸஸாஹிணா
 விரவிதம் டெலிவாடிஸவித ஸதகம் ஸம்புணபூ.

ப்ரஹ்மதரஸுவண்டி டாரொதுவத ள்வாஸஸூராமுனித
 நொருகாம்பயெந ப்ரதெஹஸாம்பாவஹின்பாதி செளண்டெ
 ஜிதொஃபொஃபுஃபிஃபுதஸூரிஷணபுஃபாவிதாஃபா
 ரிஃபாஸாஸெ ஹாஸாஸெ வாஸா டெவாதி டெவெஸூரா ஸெ
 ஸெவிதெ டெவிஸெவபுஸஸூராயஸதிநாஸாமபுராததண
 அபெநவஜஹாஅபெநாதி ஸுஜாரிதெ திரொஸாபுதெ ரிஜா
 ரிஜா ஹிஹொஜ்ஜுரா வகாஸெவஸூரா யரிநபுஃபா ஹாஸரி
 நாஃபிபுஃபுஅபெநா நமதிஜபுரஸூகய வுதிஹ வரி வதஃபா
 அபிபுசெரெ ப்ரபி தாநதெந தபுரெ க்ரிராநாகாஸஸுபிநி
 ரஸொஃபுபுஸொஃபாஸ ஸ்ரிமஹாத்மஸுதாஸாஸெவாஸஸு
 யநுஸெநொஜ்ஜெஸாஸுபுஃபுதெ ஷட்புரொஜொவரிபுரஜரி
 நாஸுபுயொதுவஜ்ஜுர திராநதரதிஸெ வரிநாஃபிபுஃபு வு
 ஸெவிதெ டெவிஸாஃபாபுயாஸுதிபஸெ வரி மஸவபுவிபுராய
 ரெஃபுயஸெ ஸுபு தகூரபுரபுரபுரெவதெ ராநெ வாரபாந
 திகிபு மநாஃபிபுஃபுஃபிஃபுஃபு ஸஸுதெ ஸஸுராரிபு
 யாஸெவிதெ வாத ராதபுஃபு ஸொஃபா ஸரிஃபுஃபு ஸாஸ
 ராஸிஹவாஸதாஸாஸுபுஃபுஃபு ஸிஃபுஃபுதிபு ஸஸுபுயா
 ஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுதெ தஸுஃபுஃபு ஃபுபுஃபுஃபுஃபு ஸாஸுபு
 ஸுர கரெஸஸுஃபு ஸாபிஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபு வுஃபுஃபு
 ஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபு
 யஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபு
 யாநிஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபு
 வபு ஸொஸுபுராத ஸுஸெபவாவந ஸிபதெ ஸவபு டெததயி
 துஸதீவிநயிதவராநதரதிவாஸுபெஸுரீ ||

கஸுபுஸாஸவாநிநிராபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபு
 யஸவாஸநாஸிஸுபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபு
 ரிநுதெ வரிநாஸுபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபு
 ஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபு
 ஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபு
 யஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபு
 வஸவாஸஸொபுஸொராரிஸிஸுபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபுஃபு

ஸ்தெதுஷ்வனவக்ஷீயாக்யுதிஸ்ரூபிதாஹா பதீயெநஸ்யுஹஸ்தெது
 ஷ்வனவத்ரிதொகீதொரீயரீநாநிஹிதீஃ வாஃ தெஸதீஸாநிதெ
 மாதாஸாநதொநஸ வனவக்ஷீயப்ரஹ்மஃ கயவாஸ்யுவெ
 க்வ்வரா ஸ்வஸிவித்யா க்ஷிராயாஸ்யுராவ்ஜகாஸவத்யா க்ஷிர
 தித்ய விவ்வாஸ்யுராவி மத்யாக்யுதிஸ்வஹி தாமத்யா க்ஷிர
 வாஸிதக்ஷாத்ஜா யஜ்ஞஸிக்ஷாத்ஜா க்வக்ஷிராயொஸாத்ஜா
 ஸ்ணபுவாஸொ ஜீநீதீர ராஜததாவஸ்யுதீரீ கதாவொகதொ
 கொஹ்வ ஸ்ரீதஹாதாவஸ்யுநாயாஹ்நா வாஸ்யுந்யா க்ஷிரவாஸ்யு
 யெஸதிரிஹாதிராவா யயா ஹவ்யதொ ஹவ வனவம் ஸிதா
 தெநவதெஹவ்வாவக்ஷிரவ்யுக்ஷிராவா மத்யுஸ்யா நவாஸ்யா ந
 வெத்யா தயாவி க்ஷிராநிஸுவ்யுக்ஷிராவா வாஃ மததஸ
 தெராஹ மவ்யாயவியாஜஸெ க்ஷிராஹ்வாஜஸிவி ப்ரவநஸ்யு
 தீநெநிதீகம் ப்ரவஸ்யு ஹவாஸ்யு க்ஷிரந்யுத்யாஃ தெதெவதம் நஸ்யுயெ
 தெதெவி தீநம் ஹ்யுஃ வாஹிதிரிதீநெ ஸவபு தெகாந்நிதெ ஹ்யு
 ஹ்நிரிஹாதிகெ ரீதரிஸாதிகெ வீதிஹ்வாதிகெ ஜீவநீயா
 திகெ மதெத யாத்யாதிகெ கதீ வாக்ஷிராதிகெ தாஸகெஸா
 திகெ பஜ்ஞராவெவொ ஸவபுவித்யாதிகெ ஸவபுமத்யாதிகெ
 ஸவபுதொதெககிரீதநதீஸெ நதீஸெ நதீஸெநிதெ ||

ஐதி ஸ்ரீராமாவதரீ நாரித்யாநிவாலிநா

மனெஸஸதீஸா விதவிதீ

ஸ்ரீ வித்யாஹ்வகஸ்யுதீ ||



இந்த கிரந்தம் 2 பாகம் மட்டில்
 காஸ்கிர ஸஞ்ஜீவிநீ அச்சக்கடத்தில் பதிப்பிக்கப்பட்டது.



ஸ்ரீவிஷ்ணுபெருநீர்

ஸ்ரீவித்யாயைநம :

பரம்ஹ வித்யா ரஹஸ்யம்

முதல் அத்தியாயம்

ஜீவாத்ம ஸ்வரூபம்

ஸ்ரீமஹாபெருநீர்

பரமாத்மாவாகிய பரம்மத்தைப் போதிப்பதான வித்யையானது பரம்ம வித்தை எனப்படும். அந்த வித்யையைக் கருத்தாக வைத்துக்கொண்டு பிரவர்த்தித்திருப்பவையாகிய உபநிஷத், பரம்ம ஸூத்ரம், கீதை முதலிய தூல்களில் ஸத்ருகு பரம்பரையின்றி அறிய முடியாமலுள்ள ரஹஸ்யப் பொருளே பரம்ம வித்யா ரஹஸ்யம் என்பதாம்.

வித்யை எனும் சொல்லுக்கு அர்த்தம்

வித்யை என்பது இருவகைப்படும். பரம்பொருளைப் போதிக் கும் வித்யை ஒன்று. அதற்கு அந்நியமாகிய பொருளைப் போதிக் கும் வித்யை ஒன்று. ஆகவே வித்யை என்னும் சொல்லுக்கு இரண்டு அர்த் தங்கள் உள்ளன. இவ்விரண்டு அர்த்தங்களுள் எது ஸரியானது என் பதை ஆராய்ந்து பார்த்தால், பரம்பொருளைப் பற்றிய வித்யையே முக் யார்த்தமெனவும், உலகப் பொருள்களைப்பற்றிய வித்யையானது ஒளப் சாரிகமாகச் சொல்லப்படும் கௌணர்த்தம் எனவும் கிரண்யமாகும். எப்படி எனின், குதிரை எனும் மிருகம் அச்சொல்லுக்கு முக்யார்த்தம் எனவும், காளைமாடு முதலிய மிருகங்களை, விரைவாகச் செல்லும் குண விசேஷத்தினால் குதிரை எனச் சொன்னால், அங்கு அமுக்யமாகிய கௌணர்த்தம் எனவும் அறியத்தக்கது. குணத்தின் ஸம்பந்தத்தினால்

ஓர் வஸ்துவை மற்றோர் வஸ்துவின் வாசகமான சொல்லால் வழங்குவது கௌணப்பிரயோகம் எனப்படும். உபநிஷதம் முதலிய சாஸ்திரப் பிரமாண நூல்களில், “பரம்பொருள் ஒன்றே விசாரிக்கத்தக்கது, அதுவே சிந்திக்கத்தக்கது; அஃதொழிந்த மற்றைய பொருள்களில் அறிவைச் செலுத்தக்கூடாது, செலுத்தினால் பிறவிப் பிணிக்கு ஆளாகவேண்டும். உலகப்பொருளை விடுத்துப் பரம்பொருள் மாத்திரத்தில் சித்தத்தைச் செலுத்துவோர் பிறவிப் பிணியினின்றும் விடுபடுவார், ஆதலால் பரம்பொருளைப் போதிக்கும் வித்யையே வித்யையாம், மற்ற பொருள்களைப் பற்றிய வித்யை அவித்யையே,” என்பதாக வியத்தமாய்க் கூறப்பட்டிருக்கின்றமையால், பிறும்மவித்யை ஏன்பதே வித்யா என்னும் சொல்லுக்கு முக்யார்த்தமெனவும், அஃதொழிந்த மற்றவை அமுக்யமாகிய கௌணார்த்தமெனவும் துணிபாம்.

ஸுகம் எனும் சொல்லுக்குப் பொருள்

இனி வித்யை எனும் சொல்லுக்கு முக்யம் அமுக்யம் எனும் இரண்டு அர்த்தங்க ளிருத்தல்போல, வித்யையின் பயனாகிய சுகம் என்னும் சொல்லுக்கும் இரண்டு அர்த்தங்கள் உள்ளன. எக்காலத்திலும் அழியாமல் சாசுவதமாயுள்ள சுகம் ஒன்றும், உண்மையில் சுகமின்றி சுகம் போலக் காணப்படுகின்றதாகிய போலிசுகம் மற்றொன்றுமாம். இவைகளுள் அழியாத சுகத்தைக் கொடுப்பது பிரம்ம வித்யையும், போலிசுகத்தைக் கொடுப்பது மற்ற வித்யையுமாம். ஆதலால் பிரம்ம வித்யையும் அதனால் கிடைக்கும் பிரம்மானந்தமுமே விவேகிகளால் தேடத்தக்க முக்யமாகிய விஷயம் என்றறிக.

பரம்பொருளின் ஸ்வரூபம்

பிரம்மம் எனப்படும் பரம்பொருள் யாது, எப்படிப்பட்டது எனின் அது, ஆதி அந்தம் மத்யம் என்பதிராது எப்போதுமுள்ளதும், எல்லாவற்றையும் அறிகின்றதும், மடம், வீடு, குடம், குகை முதலிய பொருள்களுக்குள்ளும் வெளியிலும் வியாபித்துக்கொண்டிருக்கும் ஆகாயம்போல, தேகத்திற்கு வெளியிலுள்ள பிரம்மாண்டப் பொருள்கள் எல்லாவற்றிலும் தேகத்திற்குள்ளும் இடைவிடாது நிறைந்து வியாபகமாயுள்ளதும், நித்தியானந்த சுகஸ்வரூபமாய் விளங்குகின்றதுமான வஸ்து எனப் பிரமாணநூல்கள் கூறுகின்றன. தேகத்திற்குள்ளிருக்கும் இந்தப் பரம்பொருளை ஆத்மாவெனும் சொல்லாலும் தேகத்திற்கு வெளியிலுள்ள இவ் வஸ்துவே பிரம்மம் எனும் சொல்லாலும் சாஸ்திரங்களில் வழங்கப்படுகின்றது.

வீத்யை, சுகம் எனும் சொற்களுக்கு முக்யார்த்தம்; அமுக்யார்த்தம் என இருபொருள்கள் கூறியதுபோலவே, ஆத்மா எனும் சொல்லுக்கும் முக்யார்த்தம் அமுக்யார்த்தம் என இரண்டு அர்த்தங்கள் உள்ளன. முக்யார்த்தம் முற்கூறிய சச்சிதானந்தப் பரம்பொருளே. அமுக்யார்த்தமோவெனின், உண்மையில் அனாத்மப் பொருள்களாயிருப்பினும் அஞ்ஞானத்தில் மூழ்கியவர்களால் ஆன்மாவாக எண்ணப்பட்டு, அவ்வாறே வியவஹரிக்கப்படுகின்றனவுமாகிய தேகாதி ஜடப் பொருள்களேயாம்.

ஆத்ம சப்தார்த்தம்

மூடர்கள் தேகாதிகளையே ஆத்மாவென்று எண்ணுகின்றனர். ஸச்சிதானந்தப்பரம்பொருளாகிய ஆத்மாவை 'நான்' என எண்ணுகின்றனரில்லை. இந்த தேகத்தில் நடைபெறுவதும் ஸகல மனிதர்களிடமும் பொதுவாகவுள்ளதுமான 'நான்' எனும் வியவஹாரத்தை ஸரியாகச் சற்றா ராய்ந்து பார்த்தால், அது, நான் எனும் சொல்லுக்கு உண்மைப் பொரு ளாகிய ஸச்சிதானந்த வஸ்துவினிடத்தில் கொண்டுபோய்ச் சேர்த்து விடும். மனிதர் வீடு முதலிய கட்டிடங்கள் ஒன்றும் காணப்படாத நடுக் கானகப்பிரதேசத்தில் உள்ள இருப்புப்பாதைத் தண்டவாளத்தின் வழி யாகவே சென்றுகொண்டிருப்போமாயின், அது புகைவண்டித்தொடர் தங்குமிடமாகிய (Railway Station எனும்) கட்டிடத்தில் எப்படிக் கொண்டுபோய்ச் சேர்க்குமோ, அதுபோல நாம் இந்த மலபிண்டமாகிய தேகத்தில் நடந்துகொண்டிருக்கிற "நான்" எனும் வ்யவஹாரத்தை சாஸ்திரவாயிலாய் ஆராய்ச்சி செய்வோமாயின், அது ஜனனமரண ஸம்ஸாரத்தினின்றும் கரையேற்றத்திற்குக் காரணமான பிரம்ம ஞானத் தைத் தருகின்றதாகும்.

நான் எனும் வ்யவஹாரத்தின்

ஆராய்ச்சி

இனி அப்படிப்பட்ட ஆராய்ச்சியைச் செய்வாம். உலகில் ஸகல மனிதர்களும் "நான்" எனும் சொல்லை, தேகத்திலும் அதனிட முள்ள விசேஷங்களாகிய வர்ணசரம் பேதங்களிலும் உபயோகித்து வ்யவஹரிக்கின்றனர். அதாவது 'நான் பிராம்மன்', 'நான் கூத்தி ரியன்', 'நான் வைச்யன்', 'நான் சூத்திரன்', 'நான் பிரம்மசாரி', 'நான் கிருஹஸ்தன்', 'நான் சந்யாஸி', 'நான் புருஷன்', 'நான் ஸ்திரீ', 'நான் சூட்டையன்', 'நான் நெட்டையன்', 'நான் சிவந்தவன்', 'நான் கறுத்தவன்', 'நான் இளைத்தவன்', 'நான் பெருத்தவன்', 'நான் அழகுடை யோன்' என்பதுபோன்ற வ்யவஹாரங்களில் ஈடுபட்டுக்கொண்டிருத்

தலை நாம் அனுபவத்தில் காண்கின்றோம். நான் என்பது அறிவாகிய ஆத்மாவன்றோ. இங்கு கூறிய வியவஹாரங்களோ எனின் ஸாமான்யமாக எல்லோரிடத்தும் நடைபெறுகின்றன. ப்ராமணாதி ஜாதிகளென்ன, ப்ரம்ஹசாரி என்பதாதி ஆச்ரமபேதங்களென்ன, ஸ்திரீ புருஷாதி தேஹாவயவ வேற்றுமைகளென்ன, உயரம் குட்டை என்பவை மூதலிய ஆக்ருதி பேதங்களென்ன, கறுத்தவன், சிவந்தவன் என்பதாதி நிறபேதங்களென்ன, பாலன் யுவா என்பதாதி வயோவஸ்தைகளென்ன ஆகிய இவ்விசேஷங்க ளெல்லாம், நான் எனப்படும் ஆத்மாவாகிய அருபப் பொருளைச் சேர்ந்தவை யாகுமா? உருவப்பொருளாகிய இந்த ஸ்தூலச் சடலத்தையன்றோ சேர்ந்தவை. உண்மையிப்படியிருக்க இவ் விசேஷங்களை இந்திரியங்களா லறியமுடியாத நான் எனப்படும் ஆத்ம வஸ்துவினிடமுள்ளனவாக வியவஹரிப்பது உண்மை யறிவிராமையால் என்பது நிச்சயமல்லவா?

ஆத்மாவைப்பற்றிய ஆராய்ச்சி

நான் என அவிவேகத்தினால் வியவஹரிக்கப்படுகின்றதாகிய இந்த ஸ்தூல சரீரமானது மல மூத்திர மாம்ஸ ருதிராதி அசுத்த வஸ்துக்களின் சேர்க்கைக் கந்தியமாக வேறு யாதாகவேனும் சொல்லமுடியுமா? நான் எனக் கருதப்படுகின்றதாகிய இந்தச் சரீரத்திலுள்ள மாம்ஸ ருதிர மலாதி அசுத்தவஸ்துக்கள் தேகத்தினின்றும் வெளிப்படையாகச் சற்று காணப்படுமாயின் நாய், காக்கை, பன்றி முதலிய ஜந்துக்களினின்றும் காப்பதற்காகத் தண்டத்தைக் கையிலேந்தி ஸதா ஜாக்கிரதையாக இருத்தலைவிட்டு வேறு எக்காரிய மேனும் செய்ய இயலாதன்றோ? இப்படிப்பட்ட இழிவு பொருள்களின் சேர்க்கையை நான் என வெண்ணி அவ்வாறே வியவஹரித்தல் உசிதமெனின், தேகத்திற்கு வெளியில் காணப்படுகின்ற மாம்ஸ ருதிர மலாதிக்களின் சேர்க்கையையும் நான் என ஏன் வியவஹரிக்கக் கூடாது? அன்றியும் மரித்துள்ள சுவசரீரத்திலும் இந்த அசுத்தவஸ்துக்களே காணப்படுகின்றன வாதலால் அதனை ஏன் ஆத்மா என எண்ணக்கூடாது? எனும் கேள்விக்குப் பதில் என்ன சொல்லுவது? ஆத்மாவானது ஸ்தூல சரீரத்திலும் வேறு பொருள் ஆகையால், சுவத்தில் நான் எனும் வியவஹாரம் ஏற்படுகின்றதில்லை. ஸ்தூல தேஹமானது தந்தையின் தேஹத்தினில் மிகவும் அசுத்தமான அவயவத்தினின்றும் வெளிப்பட்டு, ஸ்வயமும் அசுத்தமாயிருந்து கொண்டு, ஸ்திரீயின் தேஹத்திலுள்ள மிகவும் அசுத்தமான துவாரத்தின் வழியாக உட்சென்று, அதனிலும் அசுத்தமாயுள்ள கர்ப்பகோசத்தை யடைகின்றதும், அன்னையுசித்த அன்னபாணாதி எச்சில் பதார்த்தங்களின்

பரிணாமமாகிய ஸத்தினால் வளர்கின்றதும், உட்சென்ற அசுத்த துவாரத்தின் வழியாகவே வெளிவந்துளதுமாகிய தென்பது யாவருக்கும் விளங்கும். மாம்ஸ ருதிர மலபிண்ட வடிவமாயுள்ள இந்தச் சரீரத்தை ஆத்மாவென்று எண்ணுதலைக் காட்டிலும் மூடத்தன்மை வேறு யாதாமில்லை என்பது துணிபாம்.

ப்ரம்மவீத்யைக் கர்நியங்களாயுள்ள மற்ற வீத்யைகள் ஸகலமும், இந்த ஸ்தூல சரீரத்தையே ஆத்மா என எண்ணுதலுக்கு ஹேதுவாகிய அவிவேகத்தையே அடிப்படையாய் வைத்துக்கொண்டு பிரவர்த்தித்தவைகளேயாம் என்பது மிங்கறியத்தக்கது.

சங்கை, ஸ்தூலதேகமாத்மா வல்லவாயினும், கண் காது முதலிய ஸ்தூலாவயவங்களி லிருந்துகொண்டு, பார்த்தல் கேட்டல் முதலிய அறிவுத் தொழில்களைச் செய்துகொண்டிருப்பவையாகிய இந்திரியாதிரி ஸூக்ஷ்ம வஸ்துக்களை ஆத்மா என்பதில் என்ன குற்றம் எனச் சிலர் கூறலாம். இதுவும் ஸரியல்ல என்றறிக.

ஏனெனின் எப்போதுமுள்ள நான் எனும் அறிவுப்பொருளே ஆத்மாவென ஏற்கெனவே கூறியுள்ள ஆத்மலக்ஷணமானது, இந்த ஞானேந்திரியங்களிடத்திலாவது கர்மேந்திரியங்களிடத்திலாவது, ஒவ்வாமற் போகின்றமையால் என்க. அதாவது ஸ்வப்ன காலத்தில் ஞானேந்திரியங்கள் கர்மேந்திரியங்கள் எனும் பத்து இந்திரியங்களின் தொழில்களும் ஓய்ந்து போகின்றமையால், இவைகளை ஆத்மாவென்பது பொருத்தமில்லாமற் போகின்றது. இவைகளை ஆத்மாவெனின், இவைகளின் வேலை ஒருகூணமும் ஓயாமல் எப்போதும் காணப்படவேண்டுமல்லவா. ஆதலால் ஸ்வப்னாவஸ்தையிலுள்ள அனுபவத்தை நோக்கின் இவை ஆத்மாவாகா என்பது துணிபாம்.

இனி இந்திரியங்கள் ஆத்மாவாகாவிடினும் ஸ்வப்னகாலத்திலும் மனோபுத்திகளுக்குக் கிரியைகளுள்ளனவாகையால் அவைகளை ஆத்மாவென்பது பொருந்தாமே? எனின், பொருந்தாதென்க. ஏனெனின், ஸ்வப்னாவஸ்தையில் மனோபுத்திகளுக்கு வேலைகாணப்படின்மும், ஒன்றுமறியாத நல்ல தூக்கமாகிய ஸூஷூப்தி காலத்தில் இவைகள் ஓய்ந்துபோகின்றன. இவைகள் ஆத்மாவெனின், ஸூஷூப்தி ஸமயத்திலும் ஓயாமல் இவைகளுக்கு வேலை காணப்படவேண்டும். ஆத்மா எனும்பொருள் எப்போதுமுள்ள நான் எனும் அறிவு ஸ்வரூபம் எனும் லக்ஷணத்தை ஞாபகத்தில் வைத்துக்கொள்ளவேண்டும். அந்த லக்ஷணம், ஸூஷூப்தி அவஸ்தையில் உள்ள அனுபவத்தை நோக்கினால் இவைகளிடத்தும் ஒவ்வாமல் போகின்றது. ஆகையால் மனோபுத்திகளும் ஆத்மாவல்ல என்பது துணிபாம்.

நான் எனும் அனுபவம் ப்ராணனுடையதல்ல

இனி ஸுஷூப்தியவஸ்தையில் ப்ராணன் உச்வாஸ, நிச்வாஸங்கள், அதாவது 'மூச்சிழுத்தல் மூச்சுவிடுதல்' எனும் கிரியைகளைச் செய்து கொண்டிருக்கின்றதே? ஆகையால் நல்ல நித்திரையிலும் ஓயாதுள்ள ப்ராணன் எனும் பொருளை ஏன் ஆத்மா என்று சொல்லக்கூடாது? என ஆக்ஷேபிக்கலாம். இதுவும் பிசகேயாம். ஏனெனின் ஆத்மா என்பதற்கு நான் எனும் நித்தியமான ஞானவஸ்துவே எனச் சொல்லப்பட்ட லக்ஷணம் இதனிடத்தும் பொருந்தவில்லை யாதலால் என்பதாம். இனி ஸுஷூப்தியிலும், 'நான் ஒன்றும்மறியாமல் சுகமாய்த் தூங்கினேன்' எனும் அனுபவம் எல்லோருக்கும் இருக்கின்றமையால் அப்படி 'நான் சுகமாய் தூங்கினேன்' எனும் அனுபவத்தில் அடங்கிய நான் எனும் அறிவு ஸ்வபாவமும் இந்த ப்ராணனுடையதே என்பது ஒவ்வாதோரளின், அதுவும் ஒவ்வாது. நான் எனும் அறிவுத் தன்மை ப்ராணனுடையதெனச் சங்கிப்பதற்கு இடமேற்படினும் 'சுகமாய்த் தூங்கினேன்', 'ஒன்றும் அறியேன்' எனும் அனுபவத்தினால் காணப்படுவதான ஒன்றும்மறியாமை எனும் அஞ்ஞானமென்ன சுகமென்ன இவ்விரு பொருள்களின் அனுபவங்களுக்கும் கதியென்ன எனும் கேள்விக்கு பதில் கூற முடியாமற் போகின்றது. இனி சுகமும் ஒன்றும்மறியாமை என்பதும் பிராணனையே சேர்ந்தது எனின் அதுவும் ஒவ்வாது. அதாவது ஜாக்ரத்திலும் ஸ்வபனத்திலும் பிராணனுக்கு உச்வாஸ நிச்வாஸக் கிரியைபோல ஸுகம், ஒன்றும்மறியாமை ஆகிய இரண்டின் அனுபவமும் காணப்பட வேண்டும். ஆனால் அது அனுபவத்திலில்லை. மஹா துக்கத்தில் உழன்று கொண்டிருக்கும் ஸமயங்களில் நான் 'ஒன்றும்மறியாது ஸுகமாயிருக்கிறேன்' எனும் அனுபவம் எவரிடமும் காணப்படுகின்றதில்லை. ஆகையால் ப்ராணனும் நான் எனும் அறிவுப் பொருளாகிய ஆத்மாவல்ல என்பது துணிபாம்.

அஞ்ஞானமும் நானல்ல

இனி, ப்ராணன் ஆத்மாவென்பது பொருந்தாதது போலவே, ஸுஷூப்தியில் உள்ள ஒன்றும்மறியேன் எனும் அனுபவத்தால் நிச்சயிக் கப்படும் அஞ்ஞானம் எனும் காரண சரீரமும் ஆத்மாவல்ல என்பது சித்தம். இந்த அஞ்ஞானமே காரண சரீரம் என்பதாம். ஆகவே ஸ்தூல சரீராவயவங்களி லிருந்துகொண்டு வேலை செய்யும் இந்திரிய ப்ராண மனோ புத்திகளின் சேர்க்கையாகிய ஸூக்ஷ்ம சரீரமாவது அஞ்ஞானமெனும் காரண சரீரமாவது ஆத்மவஸ்து வாகாது என்பதும் நிர்ணயம்.

அஞ்ஞானத்திற்கு ஸாக்ஷி வஸ்து ஆத்மா

இனி ஆத்ம வஸ்துதான் யாதோ? எனின் அதனைக்கூறுவாம். ஸுஷூப்தியில் 'ஒன்றுமறியாமல் நான் ஸுகமாயிருந்தேன்' எனும் அனுபவமுள்ள தன்றோ! அவ்வொன்று மறியாமையையும் அறியும் பொருளொன்று இராவிடில் ஸுஷூப்தியில் ஒன்றுமறியாமை இருந்த தென்பது எப்படி நமக்குத் தெரியும்? ஆதலால் ஸுஷூப்தி அவஸ்தையில் உள்ள ஒன்றும் அறியாமையை அறிந்துகொண்டு ஸுகவடிவமாயுள்ள நான் எனும் அறிவுப் பொருள் ஒன்று மிஞ்சி இருக்கின்றது என்பது நிச்சயமாய் விளங்குகின்றது. இதனால் ஒன்றுமறியாமையெனும் அஞ்ஞானத்துக்குச் சாக்ஷியாய் உள்ள ஸுக ஞானவஸ்து வொன்று இத்தேகத்தினுள் இருக்கின்றது என்பது வெளியாகின்றது. இந்த ஸுக ஞான வஸ்துவானது ஸுஷூப்தியில் போலவே ஸ்வப்ன ஸமயத்திலும் விழித்திருக்கும் ஸமயத்திலும் ஜ்வலித்துக்கொண்டிருக்கிறது. ஆனால் இனிமையாய்ப் பாடும் கீதநாதத்தை, பலமாகிய இடி முழக்கமானது செவிக்கு ஏறாமல் தடுப்பதுபோல, ஸ்வப்ன ஜாக்ரத் ஸமயங்களில் நடைபெறும் மனோபுத்தி இந்திரியக் கிரியைகளால் ஏற்படும் உலகத்தோற்றமானது அந்த சுக ஞானவஸ்து ஜ்வலித்துக் கொண்டிருத்தலை அச்சமயங்களில் நமக்கு அனுபவிக்க விடாமல் தடுக்கின்றது. இங்கு மற்றுமோர் சங்கை உதிக்கக்கூடும். அதாவது, இடி முழக்கம் ஓர் பொருள், இனிய கீதநாதம் மற்றொரு பொருள், இவைகளைக் கேட்பவன் இவ்விரண்டிற்கும் அந்நியனான மூன்றாம் பொருள். ஆக, இவ்விதம் மூன்றாவது பொருள் இருப்பதுபோல ஜாக்ரத் ஸ்வப்ன ஸமயங்களிலும் ஸுஷூப்தியிலும் ஸுக ஞானப் பொருளாகிய ஆத்ம வஸ்துவின் தோற்றத்தை, ஜாக்ரத் ஸ்வப்ன கிரியைகள் எவனுக்குத் தோன்றவிடாமல் தடுக்கின்றனவோ அப்படிப்பட்ட மூன்றாவது பொருள் ஒன்று இங்கும் இருக்கவேண்டுமென்பதற்கு ஏற்படுமே. அப்பொருள் யாது? எனின் அவ்வுண்மை இவ்வாதேயம். தேகத்திற்குள் ளிருக்கும் நித்தியமான அறிவு வஸ்துவே ஆத்மா எனக்கூறியுள்ளோம். அந்த வஸ்துவானது ஸுக ஸ்வரூபம் என்பது ஸுஷூப்தி அவஸ்தையிலுள்ள அனுபவத்தால் நிச்சயமாய் விளங்குகின்றது எனவும் கூறியுள்ளோம்.

பரமாத்மாவின் பிரதிபிம்பம் ஜீவாத்மா

உலகில் சுத்தமாகிய பொருளில் அதற்கு எதிரிலுள்ள வஸ்து பிரதிபலிக்கும் என ஓர் நியமம் உள்ளது. திருஷ்டாந்தமாக, கண்ணாடி ஜலம் முதலிய சுத்த வஸ்துக்களில் எதிரிலுள்ள பொருள்கள் பிரதி

பிம்பிக்கக் காண்கிறோம். இந்த ஸ்தூல சரீரத்தில் இருந்துகொண்டு உலக வ்யவஹாரங்களைச் செய்கின்ற இந்திரியப் பிராண மனோபுத்திகளாகிய சூக்ஷ்மசரீர வஸ்துக்களுள், கண்ணடி, ஜலம் முதலியவைபோன்ற நிர்மலவஸ்து யாதேனும் உளதா, என்பதைச் சற்று ஆலோசித்துப் பார்ப்போமாயின், புத்தி எனும் பொருளே சிறந்ததென்பது இனிது விளங்கும். ஏனெனின், கர்மேந்திரிய ஞானேந்திரியங்களை அவ்வவற்றின் கிரியைகளில் ஏவிக் கொண்டு உலக வ்யவஹாரத்தைச் செய்யும் பொருள் மனம் என்பதே. அதாவது இந்திரியங்கள் சேஷ்டிக்காவிடில் உலகப் பொருள் அறியப்படுவதில்லை. மனம் இந்திரியங்களோடு கலந்து கொள்ளாவிடில் இந்திரியங்களுக்குக் கிரியையில்லை. இவ்வனுபவங்களால் ஸ்தூலசரீரத்தைக் காட்டிலும் இந்திரியங்கள் சிறந்த பொருள்கள் எனவும், அவ்விந்திரியங்களிலும் மனமே சிறந்ததெனவும் நன்றாய் நிச்சயிக்கப் படுகின்றது. அம்மன்றும் புத்தியெனும் பொருளுக்கு அடங்கியதாகையால் மனஸைக்காட்டிலும் புத்தியே சிறந்தது. அதாவது கண்காது முதலிய இந்திரியங்கள் உருவம் முதலிய விஷயங்களை யறிதல் மாத்திரத்தைச் செய்யும். மனம் எனும் பொருளோ எனின், விஷயங்களிலுள்ள குணதோஷங்களை ஸங்கற்பிக்கும். இப்படி ஸங்கற்பித்தல் பாபமாகையால் இந்த ஸங்கற்பத்திற் கிடங்கொடுக்கக் கூடாது எனப் புத்தி நிச்சயிக்குமாயின் மனம் அடங்கிப்போகின்றது. ஆகவே, புத்தியே மனஸையும் அடக்கியாளும் வஸ்து என்பதாம். இவ்விதம் செய்த விசாரணையால் ஸூக்ஷ்மசரீரத்தைச் சேர்ந்த கர்மேந்திரியங்கள் ஐந்து ஞானேந்திரியங்கள் ஐந்து பிராணபேதங்கள் ஐந்து, மனம், புத்தி ஆகிய இந்தப் பதினேழுபதார்த்தங்களுக்குள் புத்தி எனும் வஸ்துவே சுத்தமானதும் சிறந்ததுமாக உள்ளதென நிர்ணயிக்கப்பட்டதறிக.

புத்தியைக்காட்டிலும் பிராணன் சிறந்ததெனும் சங்கை

சங்கை இந்த ஸ்தூலசரீரத்தின் ஸ்திதிக்கு பிராணன் எனும் பொருளே முக்கிய காரணமெனவும், ஸூக்ஷ்மசரீரத்திலடங்கிய மற்றப் பதினாறு பொருள்களும் பிராணனிலேயே வந்து அடங்குகின்றன வெனவும், ப்ராணனில் வியாபித்துள்ள பரம்பொருளைத் தியானித்தலாகிய ப்ராணாவச்சின்ன பரமாத்ம் உபாஸ்தியே சிறந்ததெனவும் சாஸ்திரங்களில் கூறப்பட்டிருத்தலைக் கவனித்தால், பிராணனே சிறந்ததென்பது சாஸ்திரங்களின் சுருத்தென்பதாக அறியக்கூடியதே. உலக வ்யவஹாரத்திலும், மரித்தவர்களைப்பற்றிய ப்ராஸ்தாபத்தில் “ப்ராணன் போய் விட்டது” எனச் சொல்லுகின்றார்களே யன்றி புத்திபோய்விட்டதெனச் சொல்லுகின்றவர்களைக் காணோம். இக்காரணத்தினால் ஸூக்ஷ்ம சரீரத்

தைச் சேர்ந்த பதினேழுவஸ்துக்களுள் பிராணனே சிறந்ததென வியக்த மாயிருக்க, புத்தியே சிறந்ததென்பதை எப்படி ஒத்துக்கொள்வது? எனும் சங்கை பலருக்கு ஏற்படக்கூடும்.

கிரியாஞாந சக்திகளின் தாரதம்மியம்

இனி இச் சங்கை தப்பு என்பதைக் காண்பிப்பாம். அதாவது இந்த ஸ்தூல சரீரத்தைப் பற்றியுள்ள ஸகல வியவஹாரங்களுக்கும் இருவகை சக்திகள் அவசியமாக வேண்டப்படுகின்றன. கிரியா சக்தி ஒன்றும், ஞானசக்தி மற்றொன்றுமாம். ஓர் பெரிய ராஜ்யத்தை ஆளுகின்ற அரசனுக்கு, கிரியையினையே முக்கியமாய்க் கொண்ட சிப்பாய், சேவகர் முதலியவர்களா லமைவதான கிரியா சக்தியும், மந்திரி முதலியவர்களின் ஆலோசனைகளா லமைவதாகிய ஞானசக்தியும் அவச்ய மாயுள்ளனவென்பது உலகப் பிரவிர்த்தம். இவ்விருவகை சக்திகளுள் கிரியா சக்தியைக் காட்டிலும் ஞானசக்தியே முக்கியமானது. பள்ளிக் கூடத்தில் பெஞ்சி நாற்காலி முதலியவைகளை ஸமயங்களுக் கேற்பத் தயாரித்துவைத்தல், தூசி துப்பி முதலிய அசுத்தங்களை நீக்கி இடத்தைச் சுத்தம் செய்துவைத்தல் முதலிய கிரியைகளையே முக்கியமாய்க் கொண்டவர்களாயுள்ள சேவக சிப்பந்திகளைக் காட்டிலும், ஞான சக்தியையே முக்கியமாய்க் கொண்டெள்ளவர்களான போதகாசிரியர்கள் சிறந்தவர்கள் எனின் அதனில் சங்கைக் கிடமில்லையன்றோ. ஒவ்வோர் குடும்பத்திலும் வீட்டைமெழுதிச் சுத்திசெய்தல், வீட்டுக்கு வேண்டிய ஸாமான்களை வாங்கிவருதல் முதலிய கிரியைகளைச் செய்வோர்களாயுள்ள வேலைக்காரர் முதலியவர்களைக் காட்டிலும், குடும்பார்த்தமான ஹிதகார்யங்களை ஆலோசனை செய்வோர்களான எஜமானுதிகள் சிறந்தவர்களென்பதில் எப்படி சங்கைக் கிடமில்லையோ, அப்படியே இந்தச் சரீரத்தினில் நடைபெறுவதான உலக வியவஹாரத்திற்கு அவசியமாயுள்ள கிரியாசக்தி பிரதானமான பிராணனைக் காட்டிலும், ஞானசக்தி பிரதானமாயுள்ள புத்தி எனும் வஸ்துவே சிறந்ததென்பதில் சந்தேகத்திற்குச் சிறிது மிட மின்றும்.

மூச்சிழுத்தல் மூச்சவிடுதல் முதலியவைகளான பிராணக் கிரியைகள் அறிவிராத ஜடப்பொருள்களான யந்திரம் முதலியவைகளுக்குள்ளவை போன்ற அசேதனக்கிரியைகளேயாம். அப்படிப்பட்ட வேலையைச் செய்யும் பிராணனைக் காட்டிலும், துட்பங்களான விஷயங்களை ஆழ்ந்து ஆலோசித்து உள்ளபடி அறிந்துகொள்ளுதல் முதலிய ஞானசக்திப் பிரதானமான ஆற்றலையுடைய, புத்தி எனும் பொருளானது மிகவும் சிறந்ததென்பதில் சிறிதும் சங்கைக்கிடமில்லை என்றறிக.

இவ்வொன்றைக் கவனித்தாலும் பிராணனிலும் புத்தியே சிறந்த தென்பது இனிது விளங்கும். அதாவது, ஜனன மரண ஸம்ஸாரத்தை நீங்கச்செய்து கைவல்யானந்தத்தை தருவது அகண்டாகார விருத்தியாகிய அபரோகூ ஞானமே என சாஸ்திரத்தில் பிரசித்தமாயுள்ளது. அதுவும் புத்தியின் வேலையேயன்றி வேறல்ல; எனும் வேதாந்த உண்மையை இங்கு சற்று கவனித்தல் மாத்திரத்தால், பிராணனிலும் புத்தியே சிறந்தவஸ்து என நிர்ணயமேற்படாமலிராது. ஆதலால் இச்சிறு விஷயத்தில் ஆராய்ச்சி அதிகம் செய்வது அவசியமல்ல. எடுத்த விஷயத்தை நாவோம்.

ஜீவாத்மா பரமாத்மாவின் பிரதிபிம்பம்

இத்தகைய புத்தி எனும் தத்துவமானது கண்ணாடி ஜலம் முதலியவைபோல, எதிரிலுள்ள பொருளைத் தன்னிடம் பிரதிபிம்பிக்கப் பெறுவதான இயல்புடைய வஸ்து. ஆதலால் உள்ளிலும் வெளியிலும் வியாபகமாயுள்ள ஸச்சிதானந்த ஸ்வரூபமான ஆத்மவஸ்துவானது அந்தப் புத்தி எனும் பொருளில் நன்றாய்ப் பிரதிபிம்பிக்கக்கூடுமன்றோ? அவ்விதம் புத்தியிலுள்ள பரமாத்மப் பிரதிபிம்பமே ஜீவாத்மா எனவும் சிதாபாஸன் எனவும் வேதாந்த நூல்களில் வழங்கப்படுகின்றது. புத்தியிலுள்ள ஆத்மப் பிரதிபிம்பமான ஜீவாத்மாவே, ஜாக்ரத் ஸ்வப்னம் ஸுஷுப்தி எனும் மூன்று அவஸ்தைகளிலும் ஈடுபடும் பொருளாம் என்றறிக.

சங்கை: உலகில் ஸூர்யன் முகம் முதலிய ரூப பதார்த்தங்களே ஜலம் கண்ணாடி முதலியவைகளில் பிரதிபிம்பித்தலைக் காண்கின்றோம். ஆத்மாவானது ஸச்சிதானந்த ஸ்வரூபமானது. அது ஆகாசம்போல அரூபவஸ்துவன்றோ. ரூபவஸ்து பிரதிபிம்பிக்குமேயன்றி உருவமிராத அரூபவஸ்து பிரதிபிம்பிப்பதுண்டா? இல்லையன்றோ. ஆதலால் ஆத்மவஸ்து, புத்தியில் பிரதிபிம்பித்திருக்கின்ற தென்பதை எப்படி ஒத்துக் கொள்வது? எனும் சங்கையாம்.

இப்படிச் சங்கிப்பது உண்மை யறியாமையால். அதாவது, ஆகாசம் போன்ற அரூப வஸ்துவே பரமாத்மா ஆயினும், புத்தியில் அந்த வஸ்து பிரதிபிம்பித்தல் உசிதமே. அரூபமாகிய வஸ்துவே ஆயினும் ஆகாசமானது, ரூபவஸ்துவான ஸூர்யனைப்போலவே தடாக ஜலத்தில் பிரதிபிம்பிக்கக் காண்கின்றோம். எங்கையாவது எப்போதாவது பிரதிபிம்பிக்கும் இடங்களில் ஸூர்யன் இருக்கும் இடமாகிய ஆகாசமும் சேர்ந்து பிரதிபிம்பித்தலின்றி ஸூர்யன் மாத்திரம் பிரதிபிம்பித்திருத்தலைக் கண்டிருக்கின்றோமா? இல்லையல்லவா. அரூபவஸ்துவாயினும்

ஸரி அல்லது ரூபவஸ்துவாயினும் ஸரி எதிரிலுள்ள 'தடாகம், கண்ணடி முதலிய ஸ்வச்ச வஸ்துவில் பிரதிபிம்பிக்கும் என்பதே இயல்பு. இதனை யறியாமல் அரூபவஸ்துவாகிய ஆத்மாவுக்கு பிரதிபிம்பம் எப்படி ஸம்ப விக்கும் எனும் ஆகேபம் ஏற்றுக்கொள்ளத் தக்கதல்ல என்க.

ஆகேபம், உலகில் மனிதர் முதலிய அறிவுப்பிராணிகளுக்கு ஏற்படும் பிரதிபிம்பங்களும் அறிவுடையனவாயிருக்கக் காண்கின்றோ மில்லை. பிரதிபிம்பங்களெல்லாம் உலகில் அறிவற்ற அசேதனங்களாகவே இருக்கின்றன. இந்த நியாயத்தால் பரமாத்மாவுக்கு புத்தி எனும் பொரு ளில் பிரதிபிம்பம் ஏற்பட்டிருக்குமாயின், அதனை அறிவுள்ள சேதனப் பொருளென்பது எப்படிப் பொருந்தும்? சேதனமல்லாத சிதாபாஸனா கிய பிரதிபிம்பத்தை ஜீவாத்மா என வைத்துக்கொண்டோமானால் ஜட வஸ்துவென ஏற்படுகின்றமையால், அது ஜாக்கிரதாதி அவஸ்தாதிரயங் களில் ஈடுபடுதல் என்பது எப்படி ஒவ்வும், எனச் சிலர் ஆகேபிக்கலாம்.

இனி இந்தச் சங்கையும் பிசகு என்பதை நிரூபிப்பாம். உலகில் ஓர் இயல்புள்ளது. அதாவது, பிரதிபிம்பமானது பிம்பமாகிய தனது ஆதாரப் பொருளின் தன்மைகளோடு கூடியதாகவே இருக்குமென்பது அனுபவசித்தம். உதாரணமாக, சூர்யன் முதலிய பிரகாசப் பொருள் களின் பிரதிபிம்பங்களும் சூர்யன் முதலிய பிம்பப் பொருள்கள் போலவே பிரகாசிக்கக் காண்கின்றோம். பிரகாசமிராத முகம் முதலிய பொருள்களின் பிரதிபிம்பங்களிடத்துப் பிரகாசம் காணப்படுகின்ற தில்லை. பிரத்யக்ஷமாயுள்ள இவ்வனுபவத்தைக் கவனித்தால் சேதன மாகிய அறிவுப் பொருளாயுள்ள ஆத்ம வஸ்துவின் பிரதிபிம்பமான ஜீவாத்மாவி னிடத்திலும் சேதனத்தன்மை அதாவது அறிவுத்தன்மை யுளது என்பது சங்கைக்கிடமிராத விஷயமே என்றறிக.

இங்கு மற்றுமோர் சங்கை யுதிக்கக் கூடும். அதாவது பிரதி பிம்பங்களிடம் பிம்பப்பொருளின் தன்மை உள்ளது எனின், பிம்பமாகிய ஆத்ம வஸ்து ஸச்சிதானந்த ஸ்வரூபமுடையதா யிருத்தல்போல ஜீவாத்மாவான சிதாபாஸனிடத்திலும் ஸச்சிதானந்தத் தன்மை காணப் படவேண்டுமெயன்றோ? அப்படியானால் ஜாக்கிரதாதி அவஸ்தாத்ரயங் களில் ஜீவாத்மா அகப்பட்டுக்கிடந்து உழலுகின்றான் என்பது எப்படி ஒவ்வுமென்பதாம்.

உபாதிதோஷத்தால் பிரதிபிம்பத்தில் வித்தியாஸம்

இனி இச்சங்கையும் அவிவேகத்தினால் உதிப்பதென்பதை நிரூ பணம் செய்வார். அதாவது பிரதிபிம்பவஸ்துவினிடம் பிம்பத்தின்

தன்மையுள்ளதாயினும், சிற்சில ஸமயங்களில் அத்தன்மை தடைபட்டுக் கெட்டுப்போய், அதற்கு மாறாக வேறுதன்மை காணப்படுவதுமுண்டு. இதனை பிரத்தியக்ஷத்தில் காணலாம். உதாரணமாக, ஆகாசத்திலுள்ள பிம்பஞர்யன்போலவே தடாக ஜலத்திலுள்ள பிரதிபிம்ப ஸூரியன் பிரகாசித்துக் கொண்டிருக்கினும், தடாக ஜலம் காற்றினால் சலிக்கும் போது, பிரதிபிம்ப ஸூரியனும் சலிக்கக் காண்கின்றோம். தடாக ஜலத்தில் ஒருமைக்கடாக்கள் முதலியவை விழுந்து கலக்கிக் குழப்பமேற்படும் போது பிரதிபிம்ப ஞர்யனும் கலங்கி பிரகாசியாமற் போகின்றது. அவ்வாறே புத்தியாகிய தடாகஜலம் ராகத்வேஷாதிகளான காற்றினால் சலிக்கும்போதும், க்ரோதாஸூயா மோஹா ஹங்கார முதலியவைகளான ஒருமைக்கடாக்களிறங்கியதனாற் கலக்கமுறும்போதும், ஸச்சிதானந்தாத்ம ஸ்வரூபத்தன்மை உள்ளபடி பிரகாசியாமல் தடைப்பட்டு, வேறு விதமாக ஜீவாத்மாவாகிய சிதாபாஸன் காணப்படுகின்றான். ராகத்வேஷ, காம க்ரோத லோபாதிகள் உதிக்காமல், புத்தி நிச்சலமாகவும் நிர்மலமாகவும் இருக்கும்போது, புத்தியிலுள்ள சிதாபாஸனான ஜீவாத்மாவினிடம் ஸச்சிதானந்த ஸ்வரூபமான பிம்பவஸ்துவின் தன்மை தடையற்றதாய் பிரகாசிக்கும். உண்மையிவ்விதமாதலால், ஆத்மவஸ்து அவஸ்தாத்ரயத்திலுழலாத அஸங்க ஸச்சிதானந்த வடிவமாயிருக்கின்றமையால், அதன் பிரதிபிம்பமாகிய ஜீவாத்மாவும் அவ்வாறாகவே இருக்கவேண்டும் எனச் சங்கித்தல் மிகவும் அனுசிதமே. பிம்பவஸ்துவினிடமுள்ள தன்மைகள் பிரதிபிம்பவஸ்துவினிடத்திலும் காணக்கூடியவைகளேயாயினும், பிரதிபிம்பித்தலுக்கு இடமாகிய தடாக ஜலாதியிலுள்ள தோஷங்களாகிய பிரதிபந்தகங்களால் தடைப்பட்டு, உள்ளபடி தோன்றாமற் போதல் இயல்பே எனும் உண்மையை யறிந்துகொண்டால், இச்சங்கைக் கிடமிராமற் போகுமென்பதறிக.

ஜீவாத்மா அவச்சின்னவஸ்து எனும் ஆகேஷிபம்

இனி இங்கு மற்றுமோர் சங்கை வேதாந்த க்ரந்தங்களைப் படித்தவர்களுக் குண்டாகக்கூடும். அதாவது எண்ணிறந்த வேதாந்த நூல்களில் எங்கும் வியாபகமாயுள்ள மஹாகாசத்திற்கே, குடமெனும் இறு பாத்திரத்தில் இருத்தலை நோக்கக் குடாகாச மெனும் பெயர் வந்திருத்தல் போல, எங்கும் வியாபகமாயுள்ள ஸச்சிதானந்த ஸ்வரூபாத்ம வஸ்துவே புத்தியில் அவச்சின்னமா யிருத்தலினால் ஜீவாத்மா எனும் பெயரைப் பெற்றுளது என்பதாக பரமாத்ம ஜீவாத்மாக்களுக்கு அவச்சேதகாவச்சின்னத்தன்மையான ஸம்பந்தமே சொல்லப்பட்டிருக்க, அதற்கு விரோதமாக இந்நூலில் பரமடொருளின் பிரதி

பிம்பமே ஜீவாத்மா எனச் சொல்லியிருத்தலை எவ்விதம் ஒத்துக்கொள்வது? எனும் சங்கையாம். இச்சங்கை வேதாந்த கரந்தங்களிலுள்ள பிரமாண வாக்கியங்களைப் படித்திருத்தவினால் உதிக்கக் கூடிய தாதலால், ஈசுவரத் தன்மையோடு தோன்றியவர்களான சங்கரபகவத்பாத ஸ்வாமிகள் முதலிய ஆன்றோர்களின் வாக்கியங்களையே எடுத்துப் பிரமாணமாகக் காட்டி, பரமாத்மாவுக்கும் ஜீவாத்மாவுக்குமுள்ள பிம்பப் பிரதிபிம்பத் தன்மையாகிய ஸம்பந்தத்தை நிரூபணம் செய்வாம்.

ஜீவாத்மா பிரதிபிம்பமென்பதற்கு ப்ரும்ம ஸூத்ரபாஷ்ய
வாக்யப்ரமாணம்

இனீ ஈசுவரன் பிம்பஸ்வரூபன், ஜீவன்கள் அவனது பிரதி பிம்பர்கள் என்பதற்கு பிரமாண வாக்கியங்கள்.

சுதனவவொவரீ ஸூபியுகாஹிவக்

எனும் ப்ரும்மஸூத்ரத்தின் பாஷ்யத்தில் சங்கரபகவத் பாதாசார்ய ஸ்வாமிகள்,

“யதனவவொவரீதூ நிவிஸுஸெஷொ வாஜ்நஸாதீதஃ
வாஸுதிஷெயொவஷெஸுஃ சுதனவவொவூ உவாயிநிதி
தூவொஸோயுகீம் விஸெஷவதூலிஷெது ஜலஸூபியு
காஹிவக் உதூவொவொவொஹீயதெ ரொகூஸாஸெஷொ, யயொ
ஹுயம்ஜொதிராதூ விவஸூநவொலிநூவஹுயெயெகொத
நுமஹுந | உவாயிநாகியதெஷெஸூபிவெஷெவக் கூஷெ
ஷெவஜொயொதூ ||”

‘னகனவவஹிஹூதாதூ ஹூதெஹூதெஹுவஸூதஃ
னகயாவஹுயாஸெஷெவ ஷுஸூதெஜலஹுயவக்’ ‘ஸூஷூ-வி’

“யாதொரு காரணத்தால் இந்த பரமாத்மா உண்மையில் நிர்விசேஷனும் வாங்மனங்களுக்கு அதீதனும், அவனல்லாத மற்ற பொருள்களை விலக்கும் வழியாய் உபதேசிக்கத்தக்கவனுமாயினாலே, அக்காரணத்தாலேயே இப்பரம்பொருளுக்கு உபாதி நிமித்தமான யதார்த்தமல்லாத விசேஷ முடைய தன்மையைக் கருதி ஜலஸூரீயாதி போலென மோகூசாஸ் திரங்களில் த்ருஷ்டாந்தம் எடுத்துக்கொள்ளப்படுகின்றது.” “எப்படி இந்த ஸூரீயன் ஒருவனாயினும் பல டாத்ரங்களில் வேறுவேறாக உள்ள ஜலங்களில் பிரதிபிம்பமாக அடைந்தவனாய்க்கொண்டு வேறுவேறாக ஏற்படுகின்றாலே, இவ்வாறே இப்பரம்பொருள், உபாதியினால் க்ஷேத்ரங்

களென்ப்படும் அந்தக்கரணங்கள்தோறும் அடைந்தவனாய்க்கொண்டு வேற்றுமைப்பட்டவன் போல ஆகின்றான். ஒருவனே ப்ராணிகள்தோறும் உள்ளவனாகிய ஆத்மாவானவன் பிராணிகளின் அந்தக்கரணங்கள்தோறும் நிலைபெற்றிருக்கின்றான். ஒருவனாயினும் ஜலசந்திரன் போல பலவாருகக் காணப்படுகின்றான்”.

என்பது முதலிய வாக்கியங்களால் வியத்தமாக ஜல ஸூர்யாதி த்ருஷ்டாந்தம் காட்டி, ஸர்வபூதார்தராத்மாவாகிய இறைவன் பிராணிகளின் அந்தக்கரணங்கள்தோறும் பிரதிபிம்பித்தப் பலவாருகக் காணப்படுகின்றான் எனப் போதித்திருக்கின்றனர். இங்கு அந்தக்கரணங்களெனும் சொல்லுக்கு அர்த்தம் புத்தியே. அன்றியும்,

சுஹவஹுஹுணாதுநதயாக்ஷம்

எனும் ஸூத்ரத்தினால் ஓர் ஆக்ஷேபம் எடுத்துக் காட்டப்பட்டது. அதாவது ஸூர்யாதிகள் ஓர் இடத்தில் அடங்கிய உருவப் பொருள்கள். அவைகளுக்கு எதிரில் அதாவது ஸூர்யாதிகள் இருக்குமிடத்திற்கு வெகு தூரத்திலுள்ள இடத்தில் ஜலம் இருக்கின்றமையால் அங்கு பிரதிபிம்பமேற்படுகின்றது. பரம்பொருளோ எனின் மூர்த்தமாகிய உருவப் பொருளல்ல. அவனிராத தூரப் பிரதேசத்தில் அந்தக்கரணங்களிருக்கின்றன வென்பதும்ல்ல. இப்படியிருக்க ஜலஸூர்யாதி திருஷ்டாந்தம் எப்படி ஒவ்வும் எனும் ஆக்ஷேபத்தைக்காட்டி, இந்த ஆக்ஷேபம் ஸரியல்ல எனவும், ஜல ஸூர்யாதி திருஷ்டாந்தங்கள் ஸரியானவையே எனவும்,

‘வ்யூஹிஸூரஸஹாக்ஷுஹுஹுஹா ஹுஹயஸாஹிஜஸ்யாஹேவம்’

எனும் ஸூத்ரத்தினால் பரமாத்மா அந்தக்கரணங்கள்தோறும் பிரதிபிம்பிக்கின்றான் என வித்தாந்தப் படுத்தப்பட்டுள்ளது. ஜலம் வருத்தியடைந்தால் பிரதிபிம்பம் வருத்தியடைகின்றது. ஜலம் குறைந்து அற்பமாயின் பிரதிபிம்பம் அற்பமாகின்றது. ஜலம் சலித்தால் பிரதிபிம்பம் சலிக்கின்றது. ஜலம் கலக்க முடையதாயின் பிரதிபிம்பம் சுத்தமாக இராமல் கலக்கமுற்றதாகின்றது. இவ்வாறே புத்திகளாகிய உபாதிகளில் பிரதிபிம்பிக்கின்றமையால், அந்தக்கரணத்தின் தன்மைகள் பிரதிபிம்பத்திலுள்ளவைபோலக் காணப்படுகின்றன. ஆதலால் த்ருஷ்டாந்த தார்ஷ்டாந்திக மிரண்டும் ஸமஞ்ஜஸமா யிருக்கின்றன எனச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. ஆத்மா அருபனாகையால் பிரதிபிம்பித்தல்ஒவ்வாதென்பது மிகவும் அறியாமையால் நிகழும் ஆக்ஷேபமென்று தள்ளுக. ஏனெனின், ‘பாஷ்யரத்நப்ரபா வ்யாக்யானத்தில்’ அமூர்த்தமாய் உருவமல்லாததாயிருக்கும் ஆகாசமானது தடாக ஜலமிருக்கு மிடத்திலு

முள்ளதாயினும், தடாக ஜலத்தில் ஆகாசமும் ஸூர்யன் போலவே பிரதிபிம்பிக்கின்ற தாதலால் ஆக்ஷேபம் தவறு என்று சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால் பரம்பொருள் எப்படி பிரதிபிம்பிக்கு மென்பது மூடத்தன்மையே. அன்றியும்,

“ஸெயம்ஷெவதெக்ஷத ஹநூஹரிஸூரிஸூர ஷெவதா சுநெநஜீவெநா-தூநாநு ப்ரவிஸ்யநாரிஸூரெவபூரகா வாணீதி”

எனும் சாந்தோக்யம் 6-3-2 எனும் ச்ருதிக்கு பாஷ்யத்தில் சங்கரபாத ஸ்வாமிகள்,

“ஜீவொஹிநாஸி ஷெவதாயா சூலாஸரிசூரம் வுஹ்ரிஷி ஹூதரிசூரஸம்ஸமஜ்ஜிநிதஃ சூரஸூர ஹவபூவிஷ்டஃ வுரூஷபூதிஸிம்ஹஃ ஜவாஹிவீவஸூயபூநா”

ஜீவனுவது பரம்பொருளின் ஆபாஸ மாத்ரமாக புத்தி முதலிய பூத மாத்ரைகளின் ஸம்பந்தத்தினால் ஏற்பட்டது. கண்ணாடியில் மனிதர்களின் முகம் பிரதிபிம்பித்திருப்பது போலவும், ஜலாதிகளில் ஸூர்யாதிகளின் பிரதிபிம்பம் போலவும் (புத்தி முதலியவைகளில் பிரதிபிம்பமாயுள்ளது) எனும் வாக்கியத்தினால் வியக்தமாக பரமாத்மாவின் பிரதிபிம்பம் ஜீவாத்மா என நிர்ணயித்திருக்கின்றனர். தவிரவும்,

“ப்ரதிஸிம்ஹாவாதி ரிக்ஸூரெஸாஸம்ஹவாசு விஹு-சூரெஸாஸூரஸூர ப்ரெஸவாக்ஷிவிஜீவஸூப்ரதிஸிம்ஹகெவரிநா”

“ஈசுவரன் ஜீவாத்மாவாக ப்ரவேசித்தான் எனும் வாக்கியத்தினால் பிரதிபிம்பத் தன்மையை யடைந்தான் என்பதை விட்டு வேறு விதமாய்ப் ப்ரவேசம் என்பது, வியாபகனும் அந்தர்யாமியாயுமுள்ள ஈசுவரனிடம் ஒவ்வாதாதலால், ப்ரவேசித்தான் எனும் வாக்கியமும் ஜீவன் பரம்பொருளின் பிரதிபிம்பம் என்பதற்குப் பிரமாணம்” என விவரணைபயாஸம் எனும் அரியநூலில் கோவிந்தானந்த பகவத் பூஜ்யபாதர்களின் சிஷ்ய ராகிய ராமானந்த ஸரஸ்வதிஸ்வாமிகளும் இதனையே நிர்ணயமாகச் சொல்லியிருக்கின்றனர்.

இவ்விதம் ஜீவன் பரமாத்மப் பிரதிபிம்பனென்பதற்குப் பிரமாணங்கள் காட்டப்பட்டன. இனி யுத்தியாக ஆராய்ந்தாலும் இவ்வுண்மை விளங்கும். பரமாத்மாவோ எங்குமுள்ள பொருள். ஜகத்தி

லடங்கிய ஸகல பொருள்களிலும், அந்தக்காண பேதமாகிய புத்தியைப் போல சுத்தமானபொருள் வேறொன்றுமில்லை. சுத்தமான பதார்த்தத்தில் அருகிலுள்ள பொருள் பிரதிபிம்பிக்குமென்பது மறுக்கக்கூடியதல்ல. ஆகையால் பரம்பொருள் அந்தக்காணத்தில் நிச்சயம் பிரதிபிம்பிக்கும் என ஏற்கனவே நிர்ணயிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. இவ்வுலக நியாயயுக்தியை எப்படி மறுக்க இயலும்?

ஆதலால் அனுபவப் பிரமாணயுக்திகளால் பரம்பொருளின் பிரதிபிம்பமே ஜீவாத்மா என நிர்ணயிக்கப்படுகின்றது.

பிம்பப்ரதி பிப்பங்களுக்கு பேதாபேத விசாரணை

இனி பிரதிபிம்பம் பிம்பத்திலும் அந்நியமா? அல்லது பிம்பமேயா என்பதைச் சற்று கவனிப்பாம். பிம்பமிருந்தால் பிரதிபிம்பமுளது. பிம்பமிராவிடில் பிரதிபிம்பமில்லை. ஆதலால் பிரதிபிம்பம் பிம்பத்திலும் வேறல்ல. வேறுதான் எனின் ஆகாசத்தில் ஸூர்யன் இவ் வாதபோதும் தடாகத்தில் பிரதிபிம்பம் காணப்படவேண்டும். ஆனால் அப்படி இல்லை. அன்றியும் முகம் கண்ணாடியில் பிரதிபிம்பித்திருக்கின்றது. கண்ணாடியிலுள்ள அந்தப் பிரதிபிம்பம் உண்மையெனின் கண்ணாடியின் கனம் எவ்வளவு? முகத்தின் கனம் எவ்வளவு? என்பதையோசிக்கவேண்டும். அவ்வளவு பெரிய முகம் சிறிய கண்ணாடியில் இருத்தல் எப்படி உண்மை என்பது ஒவ்வும்? ஆதலால் பிரதிபிம்பம் தோற்றமாதிராமே. அதன் உண்மை பிம்பத்தைத் தவிர வேறல்ல என்பதே நிர்ணயமாகும். ஆயினும் வ்யவஹாரத்தில் பிரதிபிம்பம் பிம்பத்திற்கு அன்யமாகவே இருக்கின்றதெனவும் பரமார்த்தத்தில் பிம்பத்திற்கு அன்யமல்ல எனவும் நிச்சயமாகின்றது. வ்யவஹாரத்தில் அன்யமாகவும் பரமார்த்தத்தில் ஒன்றாகவும் இருக்கும் வஸ்துக்கள் உலகில் வராளமாய் உள்ளன. பரமார்த்தத்தில் பிம்பமாகிய பரம்பொருளைக் காட்டிலும் ஜீவாத்மாவாகிய பிரதிபிம்பமானது வேறல்லவாதலால் “தத்வமஸி”, “அது நீயாகின்றாய்” என மஹாவாக்யங்கள் ஐக்கியத்தைக் கூறுகின்றன. ஒரே நிலைமையில் பேதாபேதங்க ளிரண்டையும் கூறினால் விரோதமுள்ள தெனலாம். பரமார்த்த தசையில் அபேதமும் வ்யவஹார தசையில் பேதமுமாகிய இவ்விரு வகைகள் சிறிதும் விரோதமாகா தென்றறிக. ஆதலால் சாஸ்திர வாக்யங்களில் சிறிதும் விரோதமில்லை.

ஜீவாத்ம ஸ்வரூபம் முதல் அத்தியாயம் முற்றிற்று.



இரண்டாம் அத்தியாயம்

மனிதப் பிறவியும் அதன் பயனும்

இதற்குமுந்திய அத்தியாயத்தில், ஸச்சிதானந்த ஸ்வரூபனாய் சரீரத்திற்குள்ளும் வெளியிலும் வியாபகனாயுள்ள பரமாத்மாவின் பிரதிபிம்பமே ஜீவாத்மா வெனவும், எல்லா மறிவோனான பரம்பொருளின் பிரதிபிம்ப மாதலால் ஜீவாத்மாவும் ஞானப் பொருளேயன்றி அசேதனனல்ல எனவும் நிரூபிக்கப்பட்டுள்ளது. ஜீவாத்மா தனது ஆதாரத் தலைவனாகிய பரமாத்மாவை அறிந்து சித்தத்தை அவனிடமே செலுத்துவானாயின் ஜனனமரண ஸம்ஸாரத்தினின்றும் விடுபடலாம். அஃதின்றி மனம்போன போக்கில் புத்தியைச் செலுத்தி, அம்மனத்தை இந்திரியங்களின் வழிவிட்டு, இந்திரியங்களையும் வெளி வஸ்துக்களாகிய உலகப் பொருள்களில் செலுத்திக்கொண்டு, உலகப் பொருள்களையே நாடிக்கொண்டிருப்பானாயின் ஜனன மரணம் ஒருபோதும் நீங்காது. ஜீவாத்மா வெளிப் பொருள்களாகிய விஷயங்களையும், அவைகளிலேயே ஸதா சென்று அப்பியாஸத்தில் ஊன்றிய வாஸனைகளோடு கூடிய இந்திரியங்களையும், அவ்விந்திரியங்களையே அனுஸரித்து ஸதா உலகவிஷய ஸங்கல்பங்களைச் செய்துகொண்டிருத்தலாகிய அப்பியாஸம் ஊன்றப்பெற்றுள்ள மனத்தையும், அம்மனத்தையே அனுஸரித்து புத்தியையும் செலுத்திக்கொண்டிருத்தலால் எப்போதும் உலக வ்யவஹாரத்திலேயே ஈடுபட்டு மூழ்கி இருக்கின்றான். ஆதலால் பிம்பமாகிய பரம்பொருள் விளங்குகின்றதில்லை. அவிவேகியாகிய மனிதனை நோக்கி நாம் 'உனக்குப் பரம்பொருள் தெரிகின்றதா' வென வினவுமோமாயின், 'அவ்விதம் ஓர் பொருள் இல்லவேயில்லை; இருந்தால் எனக்குத் தெரியாதா' எனக் கூறுவான். ஐயோ! இவன் என்ன செய்வான். பிரபஞ்சப் பொருள்களிலேயே இந்திரிய மனோ புத்திகள் சென்றுகொண்டிருந்தால் பரம்பொருள் எப்படி விளங்கும்?

ஒருவன் தேவ பாஷையாகிய ஸம்ஸ்கிருதத்தில் ஞானத்தை ஸம்பாதித்துக்கொள்ள விரும்புகிறான். ஆனால் தமிழ்ப்பாஷா நூல்களையே ஸதா படித்துக்கொண்டு ஸம்ஸ்கிருத பாஷையில் புத்தியைச் செலுத்தாமலே இருந்தானாயின், ஸம்ஸ்கிருத பாஷையின் ஞானம் உண்டாகுமா? அங்ஙனமே ஒருவன் வடதிசையிலுள்ள ஓரிடத்துக்குப்

போக விரும்புகின்றான். அவன் தென் திசையையே நோக்கி சென்று கொண்டிருந்தால் விரும்பிய இடத்தை எப்படி அடையக்கூடும்? அது போல எப்பொழுதும் உலக விஷயங்களிலேயே உழன்றுகொண்டிருப்பவருக்குப் பரம்பொருள் விளங்காதன்றோ? பள்ளம் கண்ட வாக்கில் சென்றுகொண்டிருக்கும் நதியின் ஜலத்தை அணைக்கட்டினால் தடுத்து மேட்டிலுள்ள பூமியில் செலுத்தினால், நெல் கோதுமை முதலிய சாகுபடிகளைச் செய்து தான்ய லாபத்தை அடையலாம். அதுபோலவே வெளி வஸ்துக்களிற் செல்லவிடாமல் தடுத்து, சித்தத்தைப் பரம்பொருளிற் செலுத்தினால் பரமானந்தத்தை அடையலாம்.

மனிதப்பிறவியானது பரமாத்மாவை அறிவதற்கே

மனிதப்பிறவி ஒன்றே பரம்பொருளை யறிந்துகொள்ளத் தக்க ஸாதனமாயுள்ளது. பசு பக்யாதி மற்ற ஜீவராசிகளுக்கு சித்தத்தைப் பரம்பொருளினிடம் செலுத்த இயலுகின்றதில்லை. ஆதலால் பரமாத்ம சுகத்தை பெறுதற்கெனவே நமக்கு இந்த ஜன்மத்தை இறைவன் அருளி இருக்கின்றான். அதனை நாம் வீணாக்கிக் கொண்டோமாயின், மற்ற ஜந்துக்களைக்காட்டிலும் எவ்விதத்தில் உயர்ந்தவராவோம்? பரம்பொருளினிடம் சித்தத்தைச் செலுத்தாத மனிதரைக் காட்டிலும் பசு பக்யாதி ஜீவன்களே மேலானவை என்பதும் பொருந்தும். எப்படியெனின், மற்ற ஜந்துக்கள் செய்யும் கார்யங்கள் பாபபுண்யங்களாவனவல்ல. பரம்பொருளை அறியாத மனிதரின் செய்கைகள் பாப புண்யங்களாகும். மனிதப்பிறவியில் ஸம்பாதிக்கப்படும் பாப புண்யங்களின் பயன்களே மற்றப் பிறவிகளைப் பெற்று அனுபவிக்கப்படுகின்றன. பசு பக்யாதிகளோ வெனின், முன்னர் ஸம்பாதித்த பாப புண்யங்களின் பயனை அனுபவிப்பவை மாத்திரமேயன்றிப் புதிதாக வினைகளை ஸம்பாதிப்பனவல்ல. ஆதலால் அவைகளின் செய்கை மீண்டும் பிறவிகளுக்கு ஹேதுவாகாது. மனிதரின் செய்கைகளே பாபபுண்ய வினைகளாகின்றமையால் மீண்டும் ஜன்மங்களுக்கே காரணங்களாகின்றன. இவ்விஷயத்தைக் கவனித்தால் பரம்பொருளினிடம் சித்தத்தைச் செலுத்தாத மனிதரை ஏனைய ஜந்துக்களைக்காட்டிலும் இழியவர் எனக் கூறுவது முற்றும் உண்மையேயாகும்.

பாப புண்யங்களை அறிந்துகொள்வதற்காவது, பரம்பொருளினிடம் சித்தத்தைச் செலுத்துவதற்காவது வேண்டிய பரிபாகம் இதர ஜந்துக்களுக்கு இல்லை. மனிதப் பிறவிக் கோ எனின் பரமாத்மாவினிடம் சித்தத்தைச் செலுத்த வேண்டிய பரிபாகம் உள்ளது. பூர்வ ஜென்மங்களில் மனிதப் பிறவியும் ஸம்பவித்திருக்கக் கூடுமன்றோ? அந்தப் பிறவியில் ஸம்பாதித்திருக்கும் பாப புண்யங்களுக்குத் தக்கவாறு ஜீவான்

மாக்களுக்குப் பிறவி வந்துகொண்டிருக்கின்றது. அவ்வாறுள்ள பூர்வ வினைத் தொகுதிகளுள் அடங்கிய ஏதோ ஓர் பாப வினையின் பயனை அனுபவிப்பதற்காகப் பசு பக்யாதி ஜென்மங்கள் ஏற்பட்டிருக்கின்றன. குறிப்பிட்ட அவ்வினை அந்த ஜென்மத்தினால் ஒழியவே வரிசைக்கிரமத்தில் அதற்கடுத்தாற்போல் பயன்தர வரும் வினையின்படி மறு பிறவி ஏற்படும். ஒருக்கால் அவ்வினையானது புண்யமாய் நேர்ந்திருப்பின், அச் செந்துக்களுக்கு அடுத்தபடியாக உத்தம ஜென்மம் கிடைக்கலாகும். ஆனால் மனிதருக்கு மாத்திரம் அவ்வாறின்றும். முன் வினைத்தொகுதிகளில் ஓர் வினையின் பயனாக வந்த இம்மனிதப்பிறவிக்கு அடுத்ததாக இழிய பிறவியும் வரலாம். ஏனெனின் இம்மனித ஜென்மத்தில் ஏற்பட்டுள்ள புதிய வினைகளுக்குத் தக்கவாறே இதற்கு அடுத்த ஜென்மம் வருவதாகும். ஒருக்கால் இந்த ஜென்மத்தில் புதிதாகக் கடும்பாபங்களைச் செய்திருப்போமாயின், இதற்கு அடுத்தாற்போல் நாகலோகம் சென்று கொடும் யாதனைகளை அனுபவிக்கும்படி ஏற்படும். ஆகையால் பாபபுண்யங்களைப் பகுத்தறிந்து பாபங்களைச் செய்யாமல் புண்யங்களையே இப்போது செய்தலால் பூர்வ ஜென்மங்களில் ஏற்பட்டுள்ள பாபங்களை ஒழித்து, பரமாத்மாவினிடம் சித்தத்தைச் செலுத்தும் மனிதரையே மனிதப்பிறவியின் பயனை அடைந்தவர் என்று கூறுவது தகும். அவ்வித மல்லாத மனிதரை மிருகங்களிலும் இழிய இருகால் மிருகங்களெனவும், பக்ஷிகளிலும் இழிய இரெக்கை அற்ற பக்ஷிகளெனவும் கூறவே தகும். நிற்க, மேல்விஷயத்தை நாடுவோம்.

மனிதர் உலக வஸ்துக்களையே இன்பத்திற்கு ஹேதுக்களெனத் தீர்மானமாய் எண்ணி இருத்தலால், விஷயங்களையே நாடிக்கொண்டு இந்திரிய ஆராமர்களாய் மனம்போன வழியே சித்தத்தைச் செலுத்திக் கொண்டு ஜாக்ரத், ஸ்வப்னம், ஸுஷுப்தி எனும் அவஸ்தாத்ரயங்களிலும் உழன்று அல்லற்படுகின்றனர். ஜாக்ரத் என்பது ஜீவான்மா வெளிப்பொருள்களை நாடி அவைகளில் உழலுதலாம். இதனை 'நினைவு' எனக் கூறலாம். வெளிப்பொருள்களை விடுத்துத் தானாக புதிதாகிய உலகத்தைத் தாறுமாறாக சிருஷ்டித்துக்கொண்டு அதனில் மனோமாத்கிரத்தினால் கிடந்துழலும் 'கனவே' ஸ்வப்னமெனும் அவஸ்தையாம். இவ்விரண்டு அவஸ்தைகளிலும் உழன்று அலுத்துப்போய், ச்ரமத்தினால் ஒன்றும் செய்யமுடியாமல் ஓய்வு பெறும்போது, தேஹேந்திரிய மனோபுத்திகளாகிய கரணங்கள் தமோகுணம் முனைந்து நிற்பதாகிய ஆவீத்யை எனும் அஞ்ஞானத்தில் லயித்து அடங்கவே, புத்தியில் பிரதிபிம்பித்திருந்த (சிதாபாஸனா) ஜீவாத்மாவும் அந்த ஆவீத்யையில் மூழ்கி, அந்த ஆவித்யாப்பிரதிபந்தகத்தோடு கூட பரமாத்மாவில் ஒடுங்கி அந்தப் பேரின்பத்

தில் மூழ்கி இருத்தலே ஸுஷுப்தி என்பதாம். அந்த அவஸ்தையில் ஜீவாத்மா பரமாத்மாவையே அடைகின்றனானும், அவித்யையெனும் பிரதிபந்தகத்தோடு கூடியிருக்கின்றமையால் பரம்பொருளை உள்ளபடியறியாமல் சிறிது நேரத்திற்கெல்லாம் அதனினின்றும் வெளிப்பட்டு மீண்டும் ஸ்வப்ன ஜாக்ரதவஸ்தைகளில் சிக்கிக்கொண்டு முன்போல் பிரபஞ்சத்திலேயே யுழலுகின்றான்.

ஜீவாத்மாவுக்குள்ள நினைவு, கனவு, ஸுஷுப்தி யெனும் இம் மூன்றவஸ்தைகளுள் ஸ்வப்னாவஸ்தையைப்பற்றி இன்னமும் சற்று விசாரணை செய்வோமாகில் பரம்பொருளை நாடாத மனிதப் பிறவியின் இழிவு இதனிலும் நன்றாக விளங்கும். அதாவது ஜாக்ரத் எனும் நினைவினில் இந்த மனிதன் உலகிலுள்ள சிறந்த பொருள்களெல்லாம் தனக்கே சொந்தமாக வேண்டுமென விரும்பி அவைகளைச் சம்பாதிக்க முயலுகின்றான். அளவிலடங்கா ஆசையினால் இவன் எப்படிப்பட்ட அரிய முயற்சிகளைச் செய்துமுன்னாலும், தனது விருப்பத்தின்படி அப் பொருள்கள் கிடைப்பதில்லை. நத்தையெனும் ஊரும் ஐந்துவானது தனது மேலோடாகிய எலும்பினால் கீறிக்கொண்டிருத்தல் ஓர் ஸமயம் எழுத்தாக அமைவது போல், பூர்வ புண்யவசத்தால் விரும்பிய பொருள் கிடைப்பினும் அம்மட்டோடு இவனது ஆசை அடங்குகின்றதில்லை. விரும்பியவாறு ஸகல போகங்களையும் பெற்று ஜாக்ரதவஸ்தையில் அனுபவிக்கின்றனானும் ஆசை அடங்காமல் கனவிலும் தானாகவே புதிய உலகை சிருஷ்டித்து அதனிலும் உழல்கின்றவனாகின்றான். ஆச்சர்யம்! ஈசுவரனால் சிருஷ்டிக்கப்பட்ட இவ்வளவு விரிந்த உலகப் பொருள்களில் சென்றும் ஆசையடங்காதவனாய், தனது தூர்ப்புத்திக் கேற்றவாறு தானாகவே பல பொருள்களை ஸ்வப்னத்தில் சிருஷ்டி செய்கின்றவனாகிய இவனது ஆசாபிசாசத்தின் வலிமையை என்னென்றுரைப்பது? இதற்கு ஒரு உதாஹரணம் காட்டுவாம். யாத்திரை செய்துகொண்டிருக்கும் மனிதனொருவன் பசியினால் வருந்தி போஜனத்திற்கு இடம் தேடித் திரிந்தபோது, பிரபு ஒருவர் அவனைத் தனது வீட்டிற்கு அழைத்து அறுகவையுடன் கூடிய சிறந்த விருந்து போஜனத்தை யளித்து மிகவும் உபசரித்தனர். யாத்ரிகன், பிரபு அன்புடன் உதவிய போஜனத்தை அளவுமீறிப் புஜித்தான். அவ் வுணவினால் உதரம் பூர்த்தியாகி கண்டமும் நிறைந்துவிட்டது. அவ்வாறு புஜித்து அவ்வீட்டை விட்டு வெளிவந்த தெருவை நோக்கவே அங்குள்ள எச்சிலிலைக் குவியல்களில் மிஞ்சியிருக்கும் எச்சில் பதார்த்தங்களைக் கண்ணுற்று அவைகளையும் புஜிப்பவனானாயின் அந்த விஷயம் இங்கு சிருஷ்டார்த்தமாகப் பொருந்தும். ஏனெனின் ஈசுவரனால் படைக்

கப்பட்ட இவ்வெளியிலுள்ள பொருள்கள் போதாமல், தானும் புதிய உலகை சிருஷ்டித்து அதனிலும் இன்புற விரும்பும் நிலைமையாகிற ஸ்வப்னாவஸ்தையின் கொடுமையே விந்தை.

இவ்வாறே இனித் தினந்தோறும் ஸுஷுப்தியில் தனது ஸகல துக்கங்களும் நீங்கி “நான் சுகமாய்த் தூங்கினேன்” என விழித்த வுடன் நிகழும் நினைவைக் கவனித்தால் இதற்குக் காரணமாகிய சுக வஸ்துவின் அனுபவம் ஸுஷுப்தியில் ஏற்பட்டிருக்க வேண்டுமென நன்றும் நிச்சயிக்கலாம். ஆயினும், மனிதர் அதைப்பற்றிச் சிறிதும் யோசித்துப் பார்க்கின்றதில்லை. ஸுஷுப்தியில் அனுபவிக்கப்படுகின்றதான அந்த ஸுகம் யாது? அது எதனால் வந்தது? எனக் கவனிப்போமாயின் அது உலகப் பொருள்களுள் ஒன்றும் விளங்காதபோது ஏற்படும் ஸுகமாகையால் பிரபஞ்சவஸ்துவினால் கிடைக்கும் ஸுகமல்ல எனவும் நிச்சயித்துக் கொள்ளலாம். ஸுஷுப்தி ஸமயங்களெல்லாவற்றிலும் ஒரே விதமாகவும், நிமித்தமாகிய விஷயமொன்று மிராமல் ஸ்வயமாகவே அனுபவிக்கப் படுகின்றமையாலும், ஆகியந்தமிராத நித்திய ஸுகப் பொருள் ஒன்று அந்த ஸமயம் மிஞ்சியிருக்கின்றதெனவும் அதுவே ஸுஷுப்திதோறும் அனுபவிக்கப்படுகின்ற தெனவும் திடமாக நிச்சயித்துக் கொள்ளலாம். அந்த ஸுகம் ஒப்புயர்விராத தாகையால் நிராக்ஷயானந்த வஸ்துவெனவும், அதுவே சிதாபாஸனாகிய ஜீவாத்மாவுக்கு பிம்பமும் ஆதாரத்திலெனும் யுள்ளதெனவும், அதனைப் போதிப்பதற்கென ஸகல உபநிஷதங்களும் பிரவர்த்தித்துள்ளன எனவும் சாஸ்திரம் கூறுகின்றது.

இப்படிப்பட்ட நித்தியஸுகவஸ்து தேகத்திற்குள்ளிருக்க, அதனிடம் சித்தத்தைச் செலுத்தி இன்புறுதற்கு வழியைத் தேடாமல், வெளியிலுள்ள துண்ப்பொருள்களாகிய உலக வஸ்துக்களையே இன்பம்தரும் பொருள்களென்று மதிமயங்கி எண்ணிக்கொண்டு உலக பதார்த்தங்களிலேயே சித்தத்தைச் செலுத்திக்கொண்டு திரிவோர்களாயுள்ள மனிதரின் வாழ்க்கையைக் காட்டிலும் சோக ஹேது வேறு யாதுளது?

ஸுகத்திற்காக உலகப்பொருள்களை நாடிக்கொண்டிருக்கும் மனிதர்களின் எண்ணப்படி பிரபஞ்ச வஸ்துக்களின் போகத்தினால் ஸுகம் சிறிதேனும் கிடைக்கின்றதா? எனச் சற்று ஆலோசித்துப் பாப்போமாக.

விஷயபோகங்களால் இன்பம் காலதரயத்திலு மில்லை. துன்பமே அவைகளின் பயன். விஷயங்களை யனுபவித்தவிடிலேற்படுகின்ற துன்பத்தை இன்பமென வெகு நீண்ட பல ஜன்மங்களில் எண்ணியதனாலேற்பட்ட ஸம்ஸ்காரங்களால் (அப்பியாஸ வாஸனைகளால்) இப்போதும் அத்

துன்பத்தில் இன்பபுத்தி யேற்படுகின்றது. ஓர் வஸ்துவை மற்றொரு ரூப எண்ணுதல் ப்ரம்மம் எனப்படும். அத்தகைய ப்ரம்முடையோர்களை ப்ராந்தர்களென்பதாம். மனிதர் விஷயங்களாலுண்டாகும் துன்பத்தை ப்ராந்தியினாலேயே இன்பமென எண்ணுகின்றனர்.

இனி விஷயத்தினின்றும் துன்பமே விளைவது உண்மையெனின் இஷ்டப்படி விஷயபோகங்களில் இருப்பவர் “ஸகல விஷய ஸம்பத்துக் களும் என்னிடம் பொருந்தியிருத்தலால் நானே ஸுகி” எனக் கூறுகின்ற அனுபவத்திற்குக் கெதி என்ன” எனும் சங்கை ஏற்படலாம். ஆகையால் இங்கு அதனைச் சற்று ஆராய்ந்துபார்ப்போம்.

“ப்ரதானமல்ல நிர்வஹணம்” எனும் ஓர் நியாயமுண்டு. மல்ல யுத்த வீரர்களுள் பிரதான வீரனை வென்றால் அது மற்றவர்களையும் வென்றதாகும். அதுபோல ஸகல லோகங்களிலும் ஸகல ஜீவர்களாலும் விசேஷமாக அங்கீகரிக்கப்பட்ட ஸ்த்ரீபுருஷ ஸம்பந்தஸுகம் துன்ப மென வித்திக்குமாயின் மற்ற விஷய ஸுகங்களெல்லாவற்றையும் துன்பங்களே என நிச்சயித்துக்கொள்ளலா மாகையால் முதன்முதலாக அதனைச் சற்று நிரூபிப்பாம். அவ்விஷயத்தை இங்கு விரிவாக எழுதுதல் அநாகரிகம் எனச் சிலர் எண்ணக்கூடுமாயினும், மானஹானிக்கிடமாகிய பிராதுகளில் வக்கீல்கள் செய்யும் தாறுமாறுகிய குறுக்கு விசாரணை, நியாயாதிபர் உண்மையறிந்துகொள்ள அவசியமான ஹேதுவாகின்றதுபோல உலகப்பொருளில் வைராக்யம் உதித்துத் திடமாவதற்காக இங்கு இவ்விதம் விசாரிக்கப்படுகின்றது.

அதாவது ஸ்த்ரீ புருஷர்களாகிய இருவர்களின் சரீரங்களும் மாம்ஸ மலாதிபிண்டங்களே. அப்படிப்பட்ட சரீராவயவங்களுள் காமத்தினால் விரும்பப்படும் அவயவங்களோ மிகவும் அசுத்தக் களஞ்சியம். தூர்நாற்ற முடையதும் மலமூத்திர ருதிராதிகளோடு கூடியதுமாகிய ஸ்த்ரீ தேஹாவயவத்திற்கும் ஆண் தேஹாவயவத்திற்கும் கொஞ்சமேனும் வேற்றுமையுண்டா? ஆயினும் காமுகர்களான புருஷர்களுக்கும் ஸ்த்ரீகளுக்கும் அவ்வயவங்களில் ஸௌந்தர்ய புத்தி யுதிக்கும். சிகை கூந்தல்களாகிய மயிர்கள் நீங்கிய ஸ்த்ரீ புருஷமுகங்க ளிரண்டுக்கும் வித்தியாஸம் யாதேனு முளதா? காமுகர்களாகிய அவ்விருவர்களுக்குள் ஒருவர் முகம் மற்றொருவருக்கு இன்ப ஹேதுவாகக் காணப்படுகின்றது. புருஷரின் இடுப்பிலுள்ள அவயவத்திற்கும் ஸ்த்ரீகளின் மார்பிலுள்ள அவயவத்திற்கும் வஸ்துதத்வத்தை நோக்கின் பேதம் சிறிதேனும் தோன்றக் காரணமுளதோ? ஆயினும் காமுக புருஷர்கள் அந்த அவயவங்களைக் காண எவ்வளவு ஆவலுள்ளவர்களாகின்றனர்? ஸாத்விக

பக்தியோடு பலகாலம் தவம்புரிவோன் பாமேச்வர மூர்த்தியைக் காண்பதில் எவ்வாறுள்ளோ அவ்வாறே அந்த அவயவங்களைக் காண்பதில் காமமோஹத்தினால் ஆவலுடையவர்க ளாகின்றனர்.

நாரீஸ்வ நஹா நால்ஹேஸம் ஐயஷா^வராமா ஓஹாவேஸம் |
வனதநா^வஸவஸா^வஹிவி^வகாரா^வம் சநவலிவிவி^வநயவாரா^வவாரா^வம் ||

“நாரியின் ஸ்தனபாரச்சுடைய நாபிதேசத்தைக் கண்ணுற்று இதற்கு மேலுள்ள இரண்டு அவயவங்களும் கண்ணுக்குச் சற்றுப் புலப்படாதா! எனும் ஆவலுடையவனான ஓ மூடா, இந்த மோஹாவேசத்தை அடையாதிரு; இது மாம்ஸம் வஸை முதலியவைகளின் விகாரமென அடிக்கடிச் சிந்தித்துப் பார்” என பகவத்பாத ஸ்வாமிகள் கூறிய வண்ணம் உண்மை யன்றோ. இவ்வாறுள்ள மாம்ஸ கண்டங்கள் ஒன்றுக் கொன்று மோதிக்கொள்ளுதலை இன்பமெனக் கருதுவது ஒவ்வுமா? கிராமங்களில் வாழும் கயவர்களின் குதூஹலார்த்தமாக ஆட்டுக்கடாக் களுக்கு ஒன்றோடொன்று முட்டிக்கொள்ளும் சண்டை நடைபெறுவது போல, காமதேவன் ஸந்ரிதியில் நடைபெறுகின்றதாகிய மாம்ஸ பிண்டமோதுதலை இன்பமெனக் கருதுகின்ற மாந்தரின் மோஹத்தைக் காட்டிலும் இழிய மோஹம் வேறு யாதிருக்கின்றது?

ஸ்திரீ புருஷ ஸம்யோகத்தினால் அவர்களின் அங்கங்களினின்றும் வீர்ய ரூபமாய்க் காமதேவன் வெளிப்படுகின்றான். மந்திரி பிரதானி முதலியவர்களால் சூழப்பட்டுள்ள மஹாராஜாவின் முன்னிலையில் நிிற்கின்ற சேவகனுக்கு அடக்கமுடியாத சிரிப்புக்கு நிமித்த மேற்படுமாயின், அச்சேவகன் அச்சபையினின்றும் வெளிப்போகின்றான். சிரிப்பு வேகம் அடக்க முடியுமாயின் வெளிவராமல் அவ்விடத்திலேயே இருக்கின்றான். அதுபோல இந்திரியாதிகளின் அபிமானி தேவர்களோடு சரீரத்திற்குள் விளங்கும் ஸர்வக்ருணும் ஸர்வ வல்லமை பொருந்தியவனுமான ஸச்சிதானந்தப் பரம்பொருளின் முன்னிலையிலுள்ள காமதேவனாகிய வேலைக்காரன் மாம்ஸ பிண்டங் ளான ஸ்திரீ புருஷ சரீரங்களில் மஹாமோஹத்தினால் நிகழுகின்ற சேஷ்டையைக் கண்டு, அடக்கமுடியாத சிரிப்பு ஏற்படும்போது அவ்விடம்விட்டு வீர்யரூபமாக வெளிவருகின்றான். இங்கு ஓர் சங்கை ஏற்படலாம். அதாவது ஸ்திரீ புருஷர்களுக்கு ஸங்கம சேஷ்டையால் இன்ப மேற்படுகின்றதில்லை. துன்பமே காமமோஹத்தினால் இன்பமாகக் கருதப்படுகின்ற தென்பதை ஒத்துக்கொள்கின்றோம். ஆனால் அங்ஙனம் ஸங்கம சேஷ்டையால் இன்ப மேற்படாவிடினும் காமசாந்தி ரூபமான துக்கநிவிருத்தி

ஏற்படுகின்ற தென்பதில் குற்றம் யாதூமில்லையே. இன்பத்திற்காக அந்த சேஷ்டை என்பது அதுசிதமாயினும் அடக்கமுடியாத காமத்தினாலேற்படுகின்ற துக்கத்தை நிவர்த்திப்பதற்காக ஸங்கம சேஷ்டை ஸ்திரீ புருஷர்களுக்கு அவச்யமே என்பது பொருந்தாதோ என்பதாகச் சிலர் எண்ணக்கூடும். ஆகையால் இவ்வெண்ணமும் உசிதமாகா தென்பதை நிரூபிப்பாம்.

அதாவது ஸங்கம சேஷ்டையால் காமதுக்கத்திற்கு நீக்கமில்லை என்பதும் தவிர, கிலேசமேற்படுகின்றதென்பதும் உண்மை. பிசாசாவேச முள்ள பெண், அந்த துஷ்டக்ருஹத்தின் ஆவேசத்தினால் விபரீத சித்த முடையவளாய்க் கொண்டு கருங்கல் முதலியவைகளில் தன் தலையை மோதிக்கொள்ளக் காண்கின்றோம். அவ்வாறு மோதிக்கொள்வதனால் தலை காயப்பட்டு ரக்தம்வந்து கிலேசமேற்படுகின்றதனால், அவளிடமுள்ள பிசாசாவேசம் நீங்குகின்றதில்லை. அங்ஙனம் நீங்காவிடினும் பிசாசாவேசம் நீங்கியவன்போலக் கருங்கல்லில் தலையை மோதிக்கொள்ளும் சேஷ்டையைச் சற்றுநேரம் விட்டிருப்பான். அதுபோலவே காமமாகிய பிசாசுத்தினால் ஆவேசமடைந்துள்ள ஸ்திரீபுருஷர்கள் ஸங்கம சேஷ்டையினால் காம பிசாசாவேசம் நீங்கப்பெறுதவர்களே. ஆயினும் காம பிசாசாவேசம் நீங்கி இன்பமுடையவர்கள் போல ஸங்கமசேஷ்டையினின்றும் நிவ்ருத்தியடைந்தவர்களாகக் காணப்படுவார்கள். உண்மை இவ்விதமாகையால் ஸங்கம சேஷ்டையால் ஸ்திரீபுருஷர்களுக்குக் காமம் நீங்குகின்றதென்பது அவிவேகமேயாம்.

நெய் விறகு முதலியவைகளால் அக்கிரி சாந்தமாகின்றதில்லை. வ்ருத்தியாகும் என்பதே உண்மை.

நஜாதுகாரி: காரி நாரிவமொமொநஸாயதி |

ஹவிஷாக்ஷவதெதுவ ஹபுவனவாசிவயுக்தெ ||

“காமப்பொருள்களின் போகத்தினால் காமம் ஒருபோதும் நீங்குகின்றதில்லை. நெய் முதலிய ஹோமய பதார்த்தங்களால் அக்கிரிபோல மீண்டும் வளர்ந்தோங்குகின்றது” என்பது முதலிய சுலோகங்களால் பாரதம் யயாதி சரித்தரில் இவ்விஷயம் விஸ்தாரமாகப் போதிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. நேரில் காணக்கூடாத விஷயத்தை அதுமானத்தால் தீர்மானிக்கலாம். மலையில் மழைபெய்ததை நேரில் காணாவிடினும் நதிப்பிரவாஹத்தைக்கண்டு அனுமானித்துக்கொள்ளலாம். அதுபோல ஸங்கம சேஷ்டையினால் ஸ்திரீபுருஷர்களுக்குக் காமநீக்க மேற்படுமாயின் முன்போலவே மீண்டும் அதனில் அவர்களுக்கு ப்ரவ்ருத்தி ஏற்படக்கூடாது. ஆனால் உலகில் அப்படிக்கானோம். முன்போலவே மீண்டும் ப்ரவ்ருத்

திக்கின்றனர். இதனாலும் ஸங்க சேஷ்டையால் காமம் நீங்காதென்பதை அனுமானித்துக்கொள்ளலாம். ஸங்கம சேஷ்டையினின்றும் ஸத்ரீபுருஷர்களுக்குச் சற்று ஓய்வு உண்டாகின்றதைக் கொண்டு அச் சேஷ்டையினால் இன்பம் அனுபவித்தவர்களாகையால் சற்று ஓய்ந்தனர் என எண்ணுதலும் ஸரியல்ல. ச்ரமத்தினாலேயே அந்தச் சேஷ்டையினின்றும் சற்று ஓய்ந்தனர் என்பதே உண்மை. காமநீக்கத்தினாலும் ஸத்ரீபுருஷர்கள் அந்தச் சேஷ்டையை விட்டிருக்கலாம். ச்ரமத்தினாலும் விட்டிருக்கலாம். ஆனால் மீண்டும் அந்த சேஷ்டையைச் செய்யும் ஸத்ரீபுருஷர்கள் மத்தியில் சற்றுநேரம் ஓய்வுபெற்றிருத்தலானது ச்ரமத்தினாலேயே என்பதே உண்மை. இன்பப் ப்ராப்தியினாலாவது காமநீக்கத்தினாலாவது சற்று ஓய்ந்திருந்தனர் என்பது சிறிதும் பொருந்தாது.

காமபோகம் இன்பமல்ல

இங்கோர் த்ருஷ்டாந்தம் காண்க. ஸமமாகிய பலமுடையவர்களான இரண்டு யுத்தவீரர்கள் செய்துகொண்டிருக்கும் யுத்தத்தினின்றும் சற்று ஓய்வுபெற்றிருப்பார்கள். அப்படிச் சற்று ஓய்ந்திருத்தல் ஜயலாபத்தினாலாவது பாஸ்பரமுள்ள விரோதம் நீங்கியதனாலாவது என்பதல்ல. பின்னை எதனாலெனின் கேவலம் ச்ரமத்தினாலேயே என்பது உண்மையாம்.

இங்கு மற்றுமோர் சங்கை ஏற்படலாம். அதாவது, வீர்யம் வெளிவருதலால் ஸுக மேற்படுகின்றதே எனச் சிலர் எண்ணக்கூடும். இப்படி எண்ணுதலும் அவிவேகத்தினாலேயே. வீர்யம் வெளிவருதலால் சிறிதும் இன்ப மேற்படுகின்றதில்லை. துன்ப மேற்படுதலே உண்மை. ஆயினும் அந்தத் துன்பத்தை இன்பமென காமமோஹத்தினால் எண்ணுகின்றனர். அப்படி எண்ணப்படுவதான வீர்யமோசன ஸுகத்தைக் காட்டிலும் மலமூத்திர மோசனத்தினாலேற்படும் ஸுகம் சிலாக்கியமாகும். வீர்ய மோசனத்தினால் தேகத்தின் பலம் குறைதலும் பச்சாத்தாபமும் ஏற்படுகின்றது. மலமூத்திர பரித்தியாகத்தினால் பச்சாத்தாபமாவது பலக்குறைவாவது ஏற்படுகின்றதில்லை. ஆகையால் வீர்ய பரித்தியாகத்தினால் ஸுகமேற்படுகின்றதென எண்ணிக் கொண்டு அதற்காக ஸங்கம சேஷ்டையில் பிரவிருத்தித்தல் மிகவும் அதுகிதமே என்றறிக.

இவ்வுண்மையை அறிந்தவர்களுக்கு மலமூத்திரத் தியாகத்தினால் ஏற்படும் பயனைக்காட்டிலும் இழியதும் தேஹபலத்தைக் குறைத்துத் துன்பத்தைத் தருவதுமாகிய வீர்ய பரித்தியாகத்தின் பயனைக்கருதி தேவலோகஸ்திரீகளிடம் ஸங்கம சேஷ்டையை விரும்பி காமயகருமங்க

ளாகிய யாகாதி க்ருதுக்களைச் செய்ய முயற்சிப்பதும் அவிவேகத்தினுலேயே என்பதும் இனிது விளங்கும்.

இனி வீர்யத்தை அற்பமாகிய இழிய பயனைக் கருதித் தியாகம் செய்தல் எப்படிப்பட்டதென்பதைச் சற்று கவனிக்கவேண்டும். துடைப்பத்தினால் கூட்டித் தள்ளப்படும் குப்பையை விரும்பி அதற்காகக் கையிலிருக்கும் சிந்தாமணியைத் தியாகம் செய்வது போன்றதேயாகும்.

இனி மற்றுமோர் சங்கை உதிக்கக்கூடும். அதாவது புத்திராதிப் ப்ராஜையின் உற்பத்தியினாலேற்படும் இன்பத்தைக் கருதி வீர்ய பரித்தியாகத்தைச் செய்வதற்காக ஸங்கம சேஷ்டையில் பிரவர்த்திப்பது உசிதமே என்பது பொருந்தாதோ என்பதாம்.

புத்திராதி ப்ராஜையாலும் ஸுகமில்லை

இச்சங்கையும் அவிவேகத்தினாலேயாம் என்றறிக. ஏனெனின், புத்திராதி ப்ராஜைகளினால் இன்பமே ஏற்படுகின்றதென நிச்சயமாய்ச் சொல்லக்கூடியதல்ல. அதாவது புத்திராதிகள் பிரதிகூலர்களாய் இருப்பார்களாயின், அதனிலும் பெரிய துக்கம் யாதானது? பிரதிகூலப் பிராஜையினாலேற்படும் துன்பத்தைச் சகிக்கமுடியாமல் தற்கொலை செய்து கொள்ளப் பிரவர்த்திக்கும் மனிதர்களையும் உலகில் காணலாம். ஆகையால் பிரஜாலாபத்தினால் ஏற்படும் பயன் துன்பமோ இன்பமோ என நிச்சயிக்க முடியாமலிருக்கும்போது அதைக் கருதி வீர்ய மோசனத்தைச் செய்தலாகிய ஸங்கம சேஷ்டையில் இறங்குவது மஹா மூடனது செய்கையே யாகும்.

எருமைச் சாணித்தண்ணை விரும்பி அதற்காகக் கையிலுள்ள தேவாமுத்தைத் தியாகம் செய்வோனை அத்தேவாமுதம் சபிக்கும். அதுபோல காம மோஹத்தினால் ஸங்கம சேஷ்டையில் ஏற்படும் இன்பாபாஸத்தைக் கருதி வீர்ய பரித்தியாகத்தைச் செய்ய விரும்பும் மனிதனை வீர்யாதிஷ்டான தேவதை சபிக்கும்.

ஓஜஸ் என்னும் தூதுவின் பேருமை

விவேகத்தினால் காம மோஹத்தை நீக்கி, வீர்ய பரித்தியாகத்தை நிறுத்தி, தேகத்திலேயே அதனை நிலைத்திருக்கச் செய்வோர்மாயின், அந்த வீர்யம் ஓஜஸ் எனும் ஓர் தூதுவாகப் பரிணயிக்கும். ஓஜஸ் எனப்படும் வஸ்துவானது ச்ரத்தா பக்தி வைராக்யங்களைத் தரும். ராக, த்வேஷ, லோப, அஸ்தியா, ஆலஸ்யாதி ரஜஸ் தமோருண் கார்யங்களை அடியோடு ஒழியச் செய்யும். தத்துவ சாஸ்திர கிரந்தங்களில் ஓர்

தடவை சித்தத்தைச் செலுத்தினால் பச்சை மாத்தில் ஆணிபோல் சித்தத்தில் திடமாகப் பதியும். மறதி சிறிதும் ஏற்படாது. பரம்பொருளில் சித்தத்தைச் செலுத்தும். அங்ஙனமாயுள்ள ஓஜஸ் எனும் வஸ்துவின் பிரபாவத்தை முகக் காந்தியாலும் அறியலாம். வீர்யத்தைப் பரித்தியாகம் செய்யாமல் தேகத்திலேயே நிரோதம் செய்து ஓஜஸ் எனும் வஸ்துவாகச் செய்துகொண்ட மஹா புருஷனுடைய யோக்யதையானது பஞ்சபூதங்களையும் அஞ்சும்படி செய்யும். அன்னபானாதி ஆகாரங்களின் மூலமாகப் புருஷ தேஹத்தை அடைந்துள்ள ஜீவாத்மா அன்னஸாரத்தினின்றும் வீர்யத்தை அடைந்து வீர்யத்தின் மூலமாக ஸ்திரீயின் காப்பத்தை அடைவான். வீர்யத்தை வெளிப்போக்காமல் காம் மோஹத்திற்கிடம்கொடாமல் காமத்தை ஜயித்து வீர்யத்தை ஓஜஸ் எனும் தத்வமாகச் செய்துகொண்டவனுடைய வீர்யத்திலிருக்கும் ஜீவாத்மாவும் அந்த வீர்யவான் அடையும் பரகதியையே அடைவான். காம் ஜயத்தினால் வீர்யத்தை நிரோதம் செய்து வெளிப்படாமல் செய்துகொண்டால் அந்த வீர்யத்திற்கு இவ்வளவு பிரபாவம் ஏற்படுமாதலால் சிந்தாமணி-தேவாமுதம் முதலிய பொருள்களை உவமையாகக் கூறியுள்ளோம். ஆகையால் துன்பமே ஸங்கம சேஷ்டையால் ஏற்படும் பயனாயிருக்க, காம் மோஹத்தினால் அதனை இன்பமெனக் கருதி விஷய போகத்தில் ஸுகமுளதெனக் கூறும் மனிதர்கள் பசு பக்ஷியாதிகளைக் காட்டிலும் சிறிதும் சிறந்தவராகார் என்பது நிர்ணயம்.

அந்நபானாதி போகமும் ஸுகமல்ல.

ஸ்திரீ புருஷ போகம் உண்மையில் ஸுககாரண மல்லாதிருப்பதுபோலவே இனியவைகளான அன்னபானாதிகளைப் புசித்தலும் ஸுககாரணமாகின்றதில்லை. அதாவது பிராணிகளின் சரீரத்திற்குள் பிராணனும் அக்னியும் இருக்கின்றன. அவ்வக்னியும் பிராணனும் தடையற்றனவாய் ஸதா சரீரத்திற்குள் தத்தம் வேலைகளைச் செய்துகொண்டேயிருக்கும். பிராணன் பசியையும் அக்னி தாகத்தையும் உண்டாக்கும். பிராணிகள் உட்கொண்ட அன்னம் பசியையும் பானம் தாகத்தையும் தடுத்துப் பசிதாகக் கிலேசத்தைச் சிறிதுநேரம் சாந்திசெய்யும். ஒங்கியெரிந்துகொண்டிருக்கின்ற அடுப்புத் தீயில் கிரீதாறு விற்றுகளைச் சேர்த்துப் போட்டுவிட்டால் அங்ஙனம் போட்டவுடன் அடுப்புத்தீ சற்றுத் தடைப்பட்டுச் சாந்தமாய் அடங்கிப்பேரனதுபோலிருக்கும். ஆனால் உடனே சற்று நேரத்தில் முன்னிலும் அதிகமாக ஒங்கி ஜ்வலிக்கும். வெய்யிலின் கடுமையால் அனலைக் கக்கிக்கொண்டிருக்கும் கட்டிந்தரைப் பிரதேசத்தில் கொஞ்சம் ஜலத்தைத் தெளித்தால் சற்றுநேரம்

அனல் வீச்சுத்தாபம் குறையும். பிறகு முன்போலவே அனல்வீசும் தாபம் காணலாம். அதுபோல அன்னமும் ஜலமும் சரீரத்திற்குள் விழுதலால் சிந்திநேரம் பசியும் தாகமும் தணிந்திருக்கும். அப்படி ஏற்படுவதான பசிதாக சாந்தியினிடம் அவிலேகி மனிதன் இன்பமெனும் புத்தியைக் கொண்டு மயங்கி அதனிலேயே ஈடுபட்டு உழலுவான். இதுவே உண்மையாதலால் அன்னபானாதி போக்கியங்களும் ஸுக காரணமல்லவென்பது நிர்ணயம்.

மற்றமுள்ள விஷய போகங்களிலும் இன்பமில்லை

இவ்வாறே இனிய கீதநாதங்களைக் கேட்டல், அழகிய உருவங்களைப் பார்த்தல், சிறந்த வாஸனைகளை முகர்த்தல் ஆகிய மற்ற விஷய போகங்களும் ஸுக காரணங்களல்ல வென்பது நிர்ணயம்.

இவ்விதம் விஷய போகங்களை ஸுக காரணங்களல்ல என நீரூபணம்செய்தது முற்றும் ஸரியே. ஆனால் உலகிலுள்ள ஸுகல ஜனங்களும் ஸுகத்திற்காக விஷய போகங்களையே விரும்புகின்றார்கள். அதற்குக் கெதி யாது? விஷய போகத்தில் எல்லோருக்கும் ஸுகம் அனுபவிக்கப் படுகின்றதே. அதனுண்மைதான் யாதோ? என ஆழிந்துகொள்ள ஆவலேற்படக் கூடும். ஆகையால் அதனுண்மையையும் இங்கு சுருக்கமாக எடுத்துக் காண்பிப்பாம். அதாவது,

மனிதர்களுக்கு முதலில் விஷய வஸ்துக்களின் இச்சையினால் சித்தம் அலைகின்றது. அந்தச் சஞ்சலமானது அவ்விஷய வஸ்துக்கள் கிடைக்கப்பெறின் சற்று ஓய்வடைகின்றது. அவ்விதமுள்ள சித்த சாஞ்சல்ய (சித்த அலைதலின்) நீக்கமாகிய ஸ்திதியையே மூடத்தனத்தால் ஸுகமென் றெண்ணுகின்றனர். ஆயினும் கூறவந்த முக்கியமாகிய உண்மையை இங்கு கூறுவாம்.

விஷய ஸுகத்தின் உண்மை

அதாவது, சலித்துக்கொண்டே இருக்கும் கண்ணாடியில் முகப் பிரதிபிம்பத்தைக் காண இயலாது. தடாக ஜலம் பெருங்காற்றினால் மிகவும் சலித்துக்கொண்டிருக்கும்போது அதனில் எதிரிலுள்ள பொருள்கள் பிரதிபிம்பிக்கின்றனவல்ல. கண்ணாடியோ ஜலமோ சலனமின்றி நிச்சலமா யிருக்கும்போது எதிரிலுள்ள வஸ்துக்கள் பிரதிபிம்பிக்கக் காண்கின்றோம். ஒப்புயர்வற்ற ஓர் பெரிய ஸுக வஸ்துவானது சரீரத்திற்குள்ளும் வெளியிலும் வியாபகமா யிருந்துகொண்டு தினம் தேர்தும் ஸூஷாப்தி ஸமயத்தில் அனுபவிக்கப்படுகின்றதென இதற்கு முக்கிய அத்தியாயத்தில் கூறியுள்ளோம். விஷய இச்சையினால் ஏற்பட்ட

டிருந்த சித்தத்தின் அலைவு, விரும்பிய பொருள் கிடைத்தவினால் சற்று ஓயும்போது, அந்தச் சித்தத்தில் அங்குள்ள ஆனந்தவஸ்து பிரதிபிம்பிக்கின்றது. அவ்வானந்த வஸ்துவே ஸச்சித்ரூபஞான பரம்பொருளாம். பேரின்ப வஸ்ரூபஞான அந்தப் பரம்பொருள் பிரதிபிம்பிக்கின்ற மையால் அனுபவிக்கப்படுவதான ஸுகத்தை, விரும்பிய விஷய வஸ்துக்களினின்றும் உண்டாகின்றதென மஹா மோஹத்தினால் எண்ணி மனிதர்கள் மேன்மேலும் அந்த விஷய வஸ்துக்களையே சம்பாதிக்க முயற்சிக்கின்றனர். விஷய வஸ்துக்களினின்றும் இந்த ஸுகம் உண்டாகின்றதல்ல. இது நித்தியமாயுள்ள பேரின்ப வஸ்துவே. என்பதாக அறிந்துகொள்கின்றவர்களா யில்லை. இவ்வுண்மையை யறிந்து கொண்டால் உலகில் ஸுகமென் றெண்ணப்படுவனவாகிய ஸுக ஸுகங்களும், விஷய அகண்ட பரிபூரணந்த வஸ்துவாக உள்ள பரசிவானந்தத்தின் லேசங்களே யன்றி வேறல்ல. அவ்வாறுள்ள பேரானந்த லேசத்திற்காக உலக விஷயப்பொருளை விரும்பி உழவுதலை விடுத்து, இனி நாம் அகண்ட பரிபூரணந்தத்தைச் சம்பாதிக்கும் வழியையே தேடவேண்டு மெனும் எண்ணமுதிக்கும். உபநிஷதங்கள்,

“யஜேஷுசூகாஸ சூநநூநஸ்யாஸு

கொஹ்யுவாந்யாஹுஃ ப்ராண்யாஸு

“எங்கும் பரிபூரணமான இவ்வானந்தப் பொருளொன்றில்லையாயின் ஜீவனத்தையாவது ஜீவனத்திற் கணுகூலமான கிரியையாவது வேறு எப்பொருள் செய்விக்கும்? (தைத்திரீயோபநிஷத்),

“வனதநெஸ்யுவாநநஸ்யாந்யாநிஹதிதாநிராசுரோஃப ஜீவநி”

“இவ்வானந்த வஸ்துவின் லேசத்தினாலேயே விஷயங்களாகிய மற்ற வஸ்துக்கள் இன்ப ஹேதுக்களாகின்றன. (அதாவது உலகிலுள்ள வஸ்துவின் மூலமாக இன்பம் கிடைக்குமாயின் அவ்வின்பம் பரம்பொருளின் பத்தின் லேசமே) என்பவை முதலிய ச்ருதி வாக்கியங்கள் இவ்வுண்மையையே உணர்த்துகின்றன. விஷய இச்சையால் அலைந்த சித்தமானது அந்த விஷய லாபத்தினால் சற்றேனாம் ஓய்வடையும் போதெல்லாம் இந்தப் பரமானந்த ஸுகமே தோற்றமுறுகின்ற தெனின், விஷய இச்சையை அடியோடு வேர்களைந்து தள்ளி எப்போதும் சித்தத்தைச் சலனமிராமல் வைத்துக்கொள்வோமாயின் பரமாத்ம ஸுகத்தையே ஸதா அனுபவித்துக்கொண்டிருக்கலாம்.

இப்போது உலக வஸ்துக்களின் அனுபவங்களால் ஏற்படும் ஸுகத்தை எப்படிப்பட்ட தென்பதாக நன்றாக அறிந்துகொள்ளலாம்.

அதாவது சுத்தமான ஜலமுள்ள விரிந்த தடாகத்தினின்றும் உத்தரணி யாகிய சிறிய பாத்திரத்தினால் தீர்த்தத்தை எடுத்து ஸ்நாந பாநுதிகளைச் செய்வதுபோல, விஷய வஸ்துக்களின் லாபத்தினால் கிடைக்கும் இன்ப மாம். ஏராளமாகத் தீர்த்தம் தடாகத்திலிருக்க அதைத் தடையற்று உள்ளபடி அனுபவிக்க முடியாமல் உத்தரணி எனும் ஸாதனத்தினால் கொஞ்சங் கொஞ்சமாக எடுத்து ஸ்நாநபாநுதிகளைச் செய்வதில் அந்த ஸ்நாநாதி கார்யங்கள் ஸரிவர திருப்தியாக நடைபெறாமலும், அதற்கும் உத்தரணி எனும் ஸாதனம் வேண்டப்படுகின்றமையாலும், எப்படி ச்லாக்ஷியமன்றோ, அதே தடாகத்தில் ஸாதனங்களாகிய சிறிய பாத்திரங்களின் அபேகையை விட்டு ஸ்வயமாகவே இறங்கி அயிழ்ந்து மூழ்கி ஸ்நாநம் செய்தலும், வேண்மொளவு அருந்துதலும் எப்படி ச்லாக்ஷிய மாகுமோ? அப்படியே உத்தரணி போன்ற விஷய வஸ்துக்களின் மூலமாகக் கிடைப்பதான அற்ப ஸுகத்தைத் துச்சமென விடுத்துத் தள்ளிப் பேரானந்த ஸ்வரூபமான ஆத்மாவினிடத்திலேயே நேரில் சித்தத்தைச் செலுத்தி யனுபவிக்கும் ஆனந்தம் மேலான தென்பதைச் சொல்லவும் வேண்டுமோ? இவ்வுண்மை பகவத்கீதையில்,

“யாவாநயுஉஷ்வாநெ ஸவது தஸ்யபுதொஷகெ |

தாவாநுஸவெஷுஷுவெஷெஷு ஸ்ராஹஸ்ய) விஜாநதஃ

அற்ப ஜலஸ்நாந்தி லேற்படும் ஸ்நாநபாநுதிப் பயன் விரிந்த தடாகாதி ஜலாசயத்தி லடங்கியதுபோல வேதங்களில் சொல்லிய புண்ணிய கர்மங்களைச் செய்தலினால் கிடைப்பவையாகிய இன்பங்கள் பரம் பொருளை அறிந்துகொள்வதனால் ஏற்படும் பரம்மானந்தத்தில் அடங்கிய வையாம்” எனக் கூறப்பட்டிருக்கிறது. பிரகாசத்திற்குச் சிறிதும் ஸாதனங்களிராத இருட்டறையில் இருந்துகொண்டு நெருப்புக்குச்சியை ஒன்றொன்றாகக் கிழித்து ஏற்படும் பிரகாசத்தினால் புல்தகத்தைப் படித்தலுக்கும், ஒரு ஸாதனமும் விரும்பவேண்டிய அவசியமிராத ஸூர்யப் பிரகாசத்தில் படித்தலுக்கும், எப்படி தாரதம்மிய முளதோ அப்படியே விஷய லாபத்தினாலேற்படும் இன்பத்திற்கும் பரமாத்ம வஸ்துவில் சித்தத்தைச் செலுத்துவதனாலேற்படும் இன்பத்திற்கு முன்ன தாரதம்மியமாம்.

ஸுகாநுபவம் பூர்வ புண்ணியப் பயனே

தவிரவும் விஷய வஸ்துக்களினால் கிடைப்பவையாகிய அவ்வற்ப ஸுகங்களும் பூர்வ ஜன்ம புண்ணியம் பரிபக்குவப்பட்டுப் பயன் தரும் போது மாத்திரம் ஏற்படுவனவாம். பூர்வபுண்ணியம் பயன்தரும் ஸமய

மின்றி, பூர்வஜன்ம பாபங்கள் பயன் தரும்போது ஸுகம் கிடைப்பதல்ல. விஷயங்களை விரும்பி அவைகளைச் சம்பாதிக்க முயற்சிக்கின்ற மனிதர்களைல்லோருக்கும் கோரியபடி விஷயங்கள் கிடைக்கக் காணோம். முயற்சியிராமலே கோரிய பொருள் சில ஸமயத்தில் கிடைக்கின்றன. எவ்வளவு அரிய முயற்சிகளைச் செய்யினும் சில ஸமயங்களில் கோரிய பொருள் கிடைக்கவில்லை. "அந்தோ நான் எவ்வளவோ முயற்சிகளைச் செய்தும் இப்பொருள் கிடைக்கவில்லையே" எனச் சொல்லிக்கொண்டு, கிலேசமடையும் மனிதர்களை ஏராளமாய்க் காண்கின்றோம். இவ்விதமுள்ள உலகானுபவத்தினால், பூர்வ புண்ணியம் பயன்கொடுக்க வரும் போது கோரிய பொருளின் லாபமேற்படும். புண்ணிய கர்மம் பயன்படாதபோது கோரிய பொருள் கிடைப்பதில்லை என அறியலாம். பரம்பொருள் பரிபூர்ணமாயுள்ள ஆனந்தஸ்வரூபம். விஸ்தாரமாயுள்ள தடாக ஜலத்தைப் பாசிகள் படர்ந்து மறைத்துக்கொண்டிருக்கின்றன. பாசிக் கொத்துகளில் ஒரிடத்தில் கொஞ்சம் எடுத்துவிட்டால், அப்படி எடுத்த விடத்தில் ஸ்வல்ப நேரம் ஜலம் காணப்படுகின்றது. உடனே அவ்விடத்திலும் மற்ற பாசிகள் வந்து வியாபித்துக்கொள்கின்றன. ஆகையால் ஜலம் அடுத்த க்ஷணத்தில் காணப்படுகின்றதில்லை. அதுபோல பூர்வ புண்ணியப் பயனாகிய கோரிய பொருளின் லாபமேற்படும்போது வியாபகமாகவுள்ள பேராணந்தத்தை மறைத்துக்கொண்டிருக்கும் ஆவரணம் ஸ்வல்பம் சிறிது நேரம் விலகுகின்றது. அப்படி விலகிய க்ஷணத்தில் அவ்வாணந்த லேசம் வெளியாகி அனுபவிக்கப்படுகின்றது. புண்ணிய கர்மப்பயன் வராதபோது அவ்வாணந்தம் வெளியாகின்றதில்லை. கையினால் பாசியை விலக்கியபோது காணப்படும் தடாக ஜலத்தைக் கையினின்றும் உண்டானதாக எண்ணுவது போல, கோரிய வஸ்துக்களின் லாபத்தினால் ஸுகம் உண்டாகின்றதென அவிவேகத்தினால் எண்ணுகின்றனர். தடாக ஜலத்தைப் பாசிக்கொத்துகள் ஆவரணம் செய்துகொண்டிருப்பதுபோல ஜன்ம ஜன்மங்களாய் நாம் ஸம்பாதித்துள்ள பாபகர்மங்கள் பரிபூர்ணமாயுள்ள பரம்பொருள் ளாணந்தத்தை நமக்கு விளங்கவிடாமல் மறைத்துக்கொண்டெள்ள அஞ்ஞானாவரணத்தோடு நில்லாமல் துக்கங்களையும் தருகின்றன.

புண்ணிய கர்மங்களா லேற்படுவனவாகிய ஸுகானுபவங்கள் பரிபூரணந்தத்தின் லேசங்களாய் க்ஷணப்போதிருந்து முன்போல் மறைந்து போகும் அற்பங்களேயாம். புண்ணிய கர்மங்களை எவ்வளவோ கோடிக்கணக்காகச் செய்தாலும் நித்தியமாயுள்ள அந்த அகண்டானந்தானுபவம் கிடைப்பதாகாது. மஹாந்தகாரமாயுள்ள இருளில் மின்னல்

வெளிச்சத்தினால் க்ஷணப்போது பொருள்கள் விளங்குவதுபோல புண்ணிய கர்மங்களா லேற்படுவதான விஷய லாபமும், பரம்பொரு ளானந்தத்தின் லேசத்தை க்ஷணப்போது காட்டிக்கொடுப்பதேயாம். நித்தியமாயும் அகண்டமாயுமுள்ள அவ்வானந்தத்தை உள்ளபடி அனுப விக்க வேண்டுமானால் உலகப் பொருள்களின் லாபத்தை வெறுத்துத் தள்ளி, பரம்பொருளிலேயே சித்தத்தைச் செலுத்தி அபரோகக் ஸாக்ஷாத் கார ஞானத்தை ஸம்பாதித்துக் கொள்ளவேண்டும். அல்லாவிடில் ஜனன மரண துக்கத்திற்கே ஆளாகவேண்டும்.

மரணத்தின் பிறகு ஜீவகதி

ஜனன மரண துக்கம் எப்படிப்பட்ட தென்பது எல்லோருக்கும் தெரிந்த விஷயமே. ஆயினும் சாஸ்திரங்கள் நமக்கு உலக வின்பத்தில் ஆசை நீங்குவதற்காக அதனை நன்றாகப் போதிக்கின்றன. அதாவது உலகப் பொருள்களின் அனுபவத்தாலேயே இன்பமுண்டாகின்ற தெனும் எண்ணத்தால் பரம்பொருளிடம் சித்தத்தைச் செலுத்தாத மனிதர் ஓயாமல் பிறவிப்பிணிக்கே உட்பட்டு அல்லற்படும்படியாகும். அத்தகைய மனிதர்களில் சிலர் பாபங்களையே விசேஷமாய்ச் செய்தவர்களாயும், சிலர் புண்ணியங்களையே விசேஷமாய்ச் செய்தவர்களாயும், சிலர் பாப புண்ணியங்க ளிரண்டையும் ஸாமான்யமாகச் செய்தவர்களாகவும் இருக்கக்கூடும். இவ்விதம் மூவகையாயுள்ளவர்களுள் பாப கர்மங்களை விசேஷமாகச் செய்தவர்கள் மரித்ததும் நரகலோகம் செல்லு வார்கள். புண்ணியங்களை விசேஷமாய்ச் செய்தவர்கள் ஸ்வர்க்க லோகத்தை அடைவார்கள். ஸாமான்ய பாப புண்ணியங்களைச் செய்தவர் மரித்ததும் மீண்டும் இவ்வுலகிலேயே மனிதப் பிறவியைப் பெறு வார்கள்.

புண்ணிய கர்மங்களின் பயன்

புண்ணிய கர்மங்கள் 'இஷ்டம், பூர்த்தம்' என இருவகையா யுள்ளன. இஷ்டம் என்பது அக்கினிஹோத்திரம் முதலிய யாகாதி கர்மங்களாகும். பூர்த்த மென்பது வாபீ கூப நந்தவதைப் பிரதிஷ்டை, அன்னதானம் ஸவர்ணதானம் முதலியவைகளாம். ப்ருதிவி முதலிய ஐந்து பூதங்களின் அணுக்கள் நம் கண்ணுக்குத் தெரியாமல் உல கெங்கும் வியாபித்துக்கொண் டிருக்கின்றன. புண்ணிய கர்மங்களை விசேஷமாய்ச் செய்த மனிதர் இந்த ஸ்தூல சரீரத்தை விட்டுப் பிரியும்போது அவ்வணுக்கள், புண்ணியகர்ம விசேஷத்தால் ஏவப்பட்டு ஸ்வர்க்கம் சென்று இன்பங்களைப் புசிப்பதற்கு அவச்யம் வேண்டிய

தாயுள்ள ஓர் ஸ்தூல சடலமாக அமையும். அந்தச் சரீரமானது அக்கினி யம்சம் மிகுதியா யுள்ளதும் மற்ற பூதாம்சங்கள் மிகுதியா யிராமலுமுள்ள ஆக்நேய ஸ்தூலமாகவோ, அல்லது ஜலாம்சம் ஜாஸ்தியா யமைந்து மற்ற பூதாம்சங்கள் குறைவாயுள்ள ஜலீய ஸ்தூலமாகவோ, அவாவர் புண்ணிய கர்மங்களுக் கேற்ப அமையும். புண்ணியம் செய்த ஜீவன், இந்த மனித சரீரம் நீங்கும்போது முற்கூறிய ஆக்நேய ஸ்தூலத்தையோ அல்லது ஜலீய ஸ்தூலத்தையோ பற்றிக்கொண்டு ஸ்வர்க்கலோகம் செல் லுவான். அப்போது, கர்ப்பத்தில் போல மார்க்கத்தில் வருத்தியடைந்து மிகவும் அழகுவாய்ந்து ஸர்வலக்ஷண ஸம்பந்தமான சரீரமாக ஜ்வலிக்கும். அந்த சரீரமே திவ்ய தேஹமெனவும் அம்ருத தேஹமெனவும் சாஸ்திரங் களில் வழங்கப்படுகின்றது. ஸ்வர்க்க மெனும் சொல்லுக்கு அர்த்தமா யுள்ள புண்ணிய உலகங்களில், சில அக்கினியம்சம் ஜாஸ்தியா யமைந்த னவும் சில ஜலாம்சம் ஜாஸ்தியா யமைந்தனவுமா யுள்ளன. சந்திர மண்டலம் முதலிய உலகங்கள் ஜலாம்சம் ஜாஸ்தியான அம்ருத லோகங்க ளெனவும், சூரியன் ப்ருஹஸ்பதி முதலிய மண்டல உலகங்கள் தேஜோம் சம் மிகுதியா யமைந்துள்ள திவ்ய லோகங்க ளெனவும் அறிக. ஆகவே அம்ருத ஸ்வர்க்கத்திலோ திவ்ய ஸ்வர்க்கத்திலோ அவ்வுலகங்களி னியல்புக்குத் தக்கபடி முற்கூறியவாறு அமைவதான திவ்ய தேஹத் தினாலாவது அம்ருத தேஹத்தினாலாவது அங்குள்ள இன்பங்களை புண்ணிய விசேஷங்களுக்குத் தக்கவாறு புசித்து, மற்ற கர்மங்களின் பயனைப் புசிப்பதற்காக அங்கிருந்து மீண்டும் இவ்வுலகம் வந்து சேருகின்றான். அவ்விடம் விட்டு இங்கு வரும்போது அந்த ஸ்வர்க்க சரீரம் அணுவணுவாகப் பிரிந்துபோகும். அதனால் ஜீவாத்மாவுக்கு ஏற்படும் துன்பம் ஸஹிக்கமுடியாது. அந்தத் துன்பமானது நாக லோகம் கர்ப்பவாஸம் இவைகளில் ஏற்படும் துன்பத்தைக் காட்டிலும் மிகவும் கோரமானது. புண்ணிய கர்மங்களை விசேஷமாகச் செய்த மனிதர் மரித்த பிறகு அடையும் கதி இவ்வாறே.

பாபிகளின் கதி

பாப கர்மங்களை விசேஷமாய்ச் செய்த மனிதனது ஜீவன், இந்தச் சரீரத்தைவிட்டுப் பிரியும்போது வாயுவின் அணுக்கள் ஜாஸ்தியாகவும் மற்ற நான்கு பூதாம்சங்கள் ஸ்வல்பமாகவும் அமைந்துள்ள வாயவ்ய யாதனா தேஹமாகிய ஸ்தூலத்தைப் பற்றிக்கொண்டு நாகம் செல்லும். அப்போது, மார்க்க மத்தியிலும் யமதூதர்களால் கொடிய யாதனைகளை யனுபவித்துக்கொண்டு நாகம் சென்று அங்கு பலகாலம் அதிகக் கொடிய யாதனைகளை அனுபவிப்பான். அவ்விதம் விசேஷ பாபப் பயன்களை

அங்கு புசித்ததும் அந்த யாதன தேஹம் அங்கு ஒழியும். அவ்வுலகில் பயன்தராமல், மற்றுமுள்ள ஸாமான்ய கர்மங்களின் பயனைப் புசிக்க மீண்டும் இவ்வுலகுவந்து சேருவான். இது பாப விசேஷங்களைச் செய்த மனிதரின் கதியாம்.

ஸம புண்ணியபாப கர்ம பயன்

பாபபுண்ணியங்களை ஸமமாகச் செய்த மனிதனே எனின், இங்கு மனிதசரீரம் நீங்கியதும் ஸ்வர்க்கத்திற்காவது நாகத்திற்காவது செல்லாமல் ஆகாசம் சென்று. முற்கூறியதுபோலவே மீண்டும் இவ்வுலகில் பிறப்பான்.

இவ்விதம் மூன்று விதங்களான ஜீவகதிகள் சொல்லப்பட்டன. ஆயினும் ஓர் விசேஷம் இங்கு அறிந்துகொள்ள வேண்டியுள்ளது. பாப புண்ணியங்களாகிய இருவகைக் கர்மங்களையும் கடுமையாகச் செய்த மனிதர் மரித்ததும் ஜீவாத்மா முற்கூறியபடி முன்னர் ஸ்வர்க்கத்தை யடைந்து, அங்கு போகம் முடிந்ததும் அங்கிருந்தே நாகலோகத்தையும் அடையும்படி கர்மாவேசித்திரியத்தால் நேரலாம். அல்லது பூர்வம் நாகத்தை யடைந்து அங்கிருந்தே ஸ்வர்க்கமடையவும் நேரலாம். ஆனால் இப்படிப்பட்ட ஸம்பவம் ஆயிரத்துக்கொன்றே நேருமாதலால் இது விசேஷ கதியே யாகும். ஆதலால் இது ஓர் கதியெனக் கணக்கில் சேர்த்துக்கொள்ளப்படவில்லை.

எவ்வாறாயினும், ஸ்வர்க்க நாகங்களில் போகம் முடிந்ததும் மீண்டும் இவ்வுலகுக்கு வந்து சேரும் மார்க்கம் மாத்திரம் எல்லோருக்கும் ஒரே வகையாகும். ஸம புண்ணிய பாபங்களைச் செய்த ஜீவன் மீண்டும் மனிதனாகப் பிறக்கத் திரும்பும் முறையும் அவ்விதமேயாகும். ஸ்வர்க்கத்திலிருந்தோ நாகத்திலிருந்தோ திரும்பி வரும்போது ஸ்வர்க்க நாகங்களில் பயன் கொடுக்காமல் பாக்கியுள்ள புண்ணிய பாபவினைகளினின்றும்; எப்படிப்பட்ட கர்மம் பயன்தரத் தயாராயிருக்குமோ அக்கர்மானுஸாரமாய்ப் பராதினத் தன்மையடைந்து இங்கு வந்து பலவகை யோடிகளை யடையும்படியாகும்.

ஸ்வர்க்க நாகங்களைப் பற்றி வேதப்ரமாணம்

ஸ்வர்க்க நாகங்கள் எங்குள்ளவை, எப்படிப்பட்டவை எனின், இங்கிருக்கும் நம்மால் ஆகாயத்தில் காணப்படுவனவாகிய சந்திர ஸூர்யாதி க்ரஹங்களும், அச்வினி, பரணி, க்ருத்திகை என்பது முதலிய பெயர்களால் வழங்கப்படும் நக்ஷத்திரங்களும், பெயர் வழங்காமல் எண்ணிறந்தனவாகக் காணப்படும் மற்றுமுள்ள நக்ஷத்திரங்களும் ஸ்வர்க்க

நரகங்களாம். இங்கிருந்து பார்வைக்குச் சிறியவைகளாகக் காணப்பட்டினும் உண்மையில் அவைகளுள் ஒவ்வொன்றும் இந்தப் பூலோகத்தைக் காட்டிலும் எவ்வளவோ மடங்கு விஸ்தாரமுள்ள உலகமாம்.

“யொவாஹஹயஜதெ சுஃஃஸுஹொகஸ நக்ஷதெ தநக்ஷத்ராணாம் நக்ஷத்ரகஸ | ஷெவமுஹாஹெ நக்ஷத்ராணி”
ஷெவநக்ஷத்ராணிவா சுந்யாநி | யநக்ஷத்ராணந்யாநி.

“இவ்வுலகில் புண்ணியங்களை எவன் செய்கின்றானோ அவன், இந்த நக்ஷத்திரங்களாகிய உலகங்களை அடைகின்றான். அக்காரணத்தினாலேயே நக்ஷத்திரமெனப் பெயர் பெற்றிருத்தலாம். தேவர்கள் வசிக்குமிடங்கள் நக்ஷத்திரங்களாம். தேவலோக நக்ஷத்திரங்களுக்கு அந்நியங்களாய் யமலோக நக்ஷத்திரங்கள் வேற்றுமைப்பட்டுள்ளன. (யஜுர்வே - ப்ரதமாஷ்டக-ப்ரதமபாத) என்பவை முதலிய வேதவாக்கிய ப்ரமாணத்தால் இவ்வுண்மையறியலாம். ஸ்வர்க்க நரகாதினைப்பற்றிய ஸகல விவரங்களும் இதற்கு முன்னரியற்றியுள்ள “லோகாந்தரம்” எனும் புஸ்தகத்தில் காணலாம். இனி ப்ரகிருதத்தை நாடுவாம்.

மீண்டு மிவ்வுலகத்திற்கு வருதல்

ஸ்வர்க்க நரகங்களினின்றும் இவ்வுலகுக்குத் திரும்பும்போது, அவ்வுலகங்களில் ஸுகதுக்க போகத்திற்காக இருந்த ஸ்தூலசரீரத்தைச் சேர்ந்த பஞ்சபூதாம்சங்கள் நெருப்பின் அண்டையில் நெய்விழுதுபோல உருகிக் குலைந்து நழுவி ஆகாசம்வந்து சேரும். அவ்வனுக்களைப் பற்றிக் கொண்டு ஜீவாத்மா ஆகாசம் வந்து சேருவான். பிறகு வாயுவை அடையும். அப்போது ஜீவாத்மா வாயுவோடு ஒன்றாய் போனதுபோலக் கண்ணுக்குப் புலப்படாமலுள்ள அந்த பூதாம்சங்களைப் பற்றிக்கொண்டே அதனை யடைந்திருப்பான். பிறகு ஜீவன் வாயுவினால் தாறுமாறாகப் பல இடங்களில் அவ்வனுக்களோடு கூட இழுக்கப்பட்டுப் பிறகு தூமம் என வழங்குவதான நீராவியோடு கூடியவருவான். அவ்விதம் நீராவியில் வந்து சேர்ந்திருக்கும்போது அவ்வனுக்களோடு கூடவே வந்து அந்த நீராவியிலும் வேராகக் காணப்படாத நிலமையை யடைவான். நீராவி மேகவுருவமாகப் பரிணமிக்கும்போது ஜீவாத்மா மேகத்தில் அவ்வனுக்களோடு கூடவே சேருவான். அது மழை மேகமாகும்போது, அவ்வனுக்களோடு கூடியவனான ஜீவனும் அம் மழை மேகத்தோடு சேர்ந்திருந்து, பிறகு அது வருஷிக்கும்போது அம்மழைத்துளி மூலமாய் இந்தப் பூவுலகை அடைகின்றான். ஜீவாத்மா எங்கு சென்றாலும் எந்த கர்மப் பயனை அனுபவிக்கச் சென்றாலும் அவனது கர்மாக்களினால் எவப்

பட்ட பூதாம்சங்களோடு கூடியவனாகவே இருப்பான். அவ்வனுக்கள் எடுக்கவேண்டிய ஸ்தூலதேகத்திற்குத் தக்கபடி அமையும்.

மழையானது அநேகமாக, மலை முதலிய உந்நத ப்ரதேசங்களில் வர்ஷிக்கு மியல்புள்ளதாகையால் அந்த ஜீவாத்மா மழைத்துளி மூலமாக மலை முதலிய உந்நத இடங்களை யடைவான். அங்கிருந்து ஜலப் பிரவா ஹத்தின் மூலமாகச் செடி, கொடி, மரம் முதலியவைகளில் வந்து சேரு வான். அல்லது மலை முதலிய உந்நத இடங்களில் வருஷிக்காமல் ஸாதா ரண பூமியிலுள்ள நெல், யவை, கோதுமை, எள்ளு, உளுந்து முதலிய ஓஷதி வகைகளையோ, அல்லது கறி காய் கனி முதலியவைகளுக்கு ஹேதுக்களாயுள்ள செடி கொடி மரங்களையோ மழைத்துளி மூலமாகவே வந்து அடைவான்.

மழைத்துளியை யடைந்தபிறகு ஜீவன் மனுஷ்யனாகப் பிறத்த லென்பது மிகவும் அரிது. ஏனெனின் மேஹம் உந்நத மலைப்பிரதேசங் களில் வருஷிக்கும்போது அங்கிருந்து அந்த ஜீவன் நதி மூலமாக ஸமுத் திரத்தையே அடையும்படி ஏற்படக்கூடும். அல்லது மருகாந்தாரம் முதலிய பாலைவனங்களில் மேகம் வருஷிக்கக்கூடும். அப்போது அங்கு போய்ச் சேர்ந்து மீண்டும் ஆவியாய் உயரக்கிளம்ப நேரலாம். மலையில் வருஷித்தால் அருவியின் வழியாக நதியை யடையும், நதியின் வழியாகப் பிறகு ஸமுத்ரம் சேருவான். ஸமுத்ரத்தில் மகரம் முதலிய ஜந்துக்க ளால் புசிக்கப்படும்போது அவைகளின் தேஹத்தை யடைவான். அந்த மகரமீன் ஸமுத்ரத்தில் வாழுகின்றபோது ஜந்துவினால் புசிக்கப்படுமா யின் அந்த வேறு ஜந்துவின் தேஹத்தை யடையும்படியாகும். அந்த வேறு ஜந்துவின் தேஹம் ஸமுத்ரத்தில் அழியும்போது ஸமுத்திர ஜலத்தை மீண்டும் அடையும்படியாகும். அந்த ஜலம் ஆவியாக உயரக் கிளம்புமாயின், அந்த ஆவியின் மூலமாக மேகத்தை மறுபடியும் சேரும் படியாகும். மீண்டும் மேகம் வர்ஷம் இவைகளின் மூலமாக மருகாந்தாரம் மலைப்பிரதேசம் முதலிய இடங்களை யடைய நேரும். பிறகு அவ்விடத் திலுள்ள பாம்பு முதலிய ஜந்துக்களினாலாவது ம்ருகாதிகளாலாவது புசிக்கப்பட்டு அவைகளின் தேஹத்தை யடையும்படி ஏற்படும். அந்தப் பாம்பு முதலிய ஜந்துவையோ அல்லது ம்ருகம் முதலியவைகளையோ புசிக்கின்ற வேறு தேஹத்தை யடைய நேரும். அப்படியே எண் ணிறந்த பல ஜந்துக்களின் தேஹத்தை மாறி மாறிச் சுற்றிக்கொண்டே அடையும்படி நேரிடும்.

அல்லது மேஹமானது புசிக்கத்தகாத ஸ்தாவர பதார்த்தங்களில் வருஷிக்கும்போது ஜீவன் அந்த ஸ்தாவரங்களை யடைந்து மற்றொரு

தேவியை உடனே அடையக்கூடாமல் அவைகளிலேயே பலகாலம் தங்கி இருக்கும்படியாகும். அந்த ஸ்தாவராதிகள் வெய்யிலில் காய்ந்து உலர்ந்து போகும்போது அந்த ஜீவனும் அந்த ஸ்தாவரத்தோடு காய்ந்து பலகாலம் அவ்விடத்திலேயே தங்கிப் போகலாகும்.

அல்லது புசிக்கக்கூடிய செடி கொடியில் அம்மழை வருஷிக்கு மாயினும் அந்தச் செடி கொடி வகையானது மனிதன் முதலிய பிராணிக்கு ஆகாரமாகாமலே பலகால மிருக்கலாம். அப்படியாயின் அதனில் சேர்ந்த ஜீவனும் மற்றொரு பிராணியின் தேஹத்தை அடைய வகையிராமல் பலகாலம் அந்தச் செடியைப்பற்றியதாகவே இருக்கும்படி ஆகும்.

அல்லது தேஹத்தை யடைந்து மழைத்துளியின் மூலமாக நெல் யவை கோதுமை என்னு உளுந்து முதலிய உணவுப்பொருளில் வந்து சேர்ந்தாலும், எவனுடைய தேஹத்தை யடைந்தால் ரோதஸ்வின் மூலமாகக் கர்ப்பகோசத்தை யடையலாமோ அவனுடைய தேஹத்தை யடையாமல் வேறு மனிதன் தேஹத்தை யடைந்தாலும் அடையலாம். எப்படி எனின் ஸந்த்யாவி, பாலன், நபும்ஸகன், ஆண்டன்மை பயன்படத் தகாத கிழவன் முதலியவர்களுள் எவனுடைய தேஹத்தையாவது அடையும்படி நேரும். அல்லது எந்த மனிதனுடைய தேஹத்தை யடைந்தால் சுல்லத்தின் மூலமாக கர்ப்பகோசம் அடைய இயலுமோ அப்படிப்பட்ட மனிதனுடைய தேஹத்தைக் காகதாளீய நியாயமாகத் தற்செயலாக அடைந்தாலும், கருப்பையில் குற்றமுற்று அதனால் தேஹம் உயிர்க்காமல் கர்ப்ப ஸ்தாவராதிகளால் வெளியில் நழுவி, ஜலம் மண் முதலியவைகளில் சிக்குண்டு முன்போலப் பலகாலம் சுற்றிக் கொண்டிருக்கும்படியும் நேரலாம். இவ்வளவு கோடிக்கணக்கான இடை யூறுகளினின்றும் தப்பி, நத்தையின் கீறல் எழுத்தாவதுபோல கர்ப்ப கோசத்தில் கேடுறாமல் உயிருடன் கூடியதாய் கர்ப்பகோசத்தினின்றும் ஸரியாக வெளிவரும்படியானால் மனிதப்பிறவி பெற்றவனாகலாம்.

அல்லது முற்கூறியபடி நெல் கோதுமை யவை முதலிய தான் யங்களை மழையின் மூலமாக அடைந்தும், ம்ருகம் பறவை முதலியவை அவைகளைப் புசிக்க நேருமாயின் மனித ஜன்மம் பெறுவதற்கின்றி மிருகம் பறவை முதலிய ஜந்துக்களின் தேஹத்தையே யடைந்து சுற்றிச் சுற்றித் திரிந்துழலும்படி ஏற்படும். இவ்விதம் உள்ள ஜீவகதியில் மனுஷ்ய ஜன்மத்தைப் பெருமலேயே ஏனைய ஜந்துக்களின் ஜன்மங்களிலேயே பல கோடிகாலம் ஜீவாத்மா உழன்றுகொண்டிருக்கும்படிக்கும் நேரலாம். இப்படித் திண்டாடும்போது யத்ருச்சையாகப் புண்ணிய கர்மம் பயன்தர நேருமாயின் அது, மழையினின்றும் ஜீவாத்மா நெல்

யவை கோதுமை எள்ளு உளுந்து முதலிய தான்யங்களையோ, அவரை புடல் பாகல் வாழை வெள்ளரி முதலிய காய்கறிகளையோ, கருணை சேம்பு இஞ்சி வெள்ளரி முதலிய கிழங்குகளையோ அடைந்து அவைகளின் மூலமாக மனித தேஹத்தை யடைந்து மனிதப் பிறவியைப் பெறுதற்கு ஏதுவாகும். இவ்விபரம்

தவ்ஸிந்யாவஹ் வாதஸுவிசுரா வஸ்தஸெவாய்யாநம் வஸுந
கிபுவதபுநே | யப்யெ.தகாகாஸரிகாஸாஜாயாஸ்வாயுஹபு
கூராயுரொஹவதி யுரொஹபுகூர ஸஹுஹவதி | ஸஹு
ஹபுகூர ரெவொஹவதி ரெவொஹபுகூர புவஷபுதித
யஹஹவீஹியவா ஒஷயிவநஸுதயவ்ஸிவாரிஷா உதிஜா
யநே சுதொரெவவஸுஹபுகிஷுப தாபொபொஹுந
பிதிபொ ரெதவ்ஸிஹபிதபுபயவஸவவதி.

ஸ்வர்க்கத்தில் (அப்படியே நரகத்தில்) புசிக்கவேண்டிய கர்மங்கள் தீரும் வரை வலித்து மீண்டும் இந்த மார்க்கத்தின் வழியாகவே திரும்புகின்றனர். இங்கிருந்து சென்றபடி அங்கிருந்து ஆகாசத்தையும் ஆகாசத்தினின்றும் வாயுவையும், வாயுவினின்றும் தாமமெனும் ஆவியையும், அதனின்றும் வெண்ணிற மேகத்தையும், பிறகு அதனின்றும் மழை மேகத்தையும் அடைகின்றார்கள். மேகத்தினின்றும் மழையின் மூலமாக நெல், யவை, செடி கொடி மாங்கள் எள்ளு உளுந்து முதலியவைகளில் வந்து சேருகின்றனர். ஜீவாத்மாக்கள் இப்பொருள்களில் வந்து சேரும்வரையில் முற்கூறிய ஒவ்வோர் வஸ்துவிலும் தாமதிக்காமல் விரைவாகவே கதி ஏற்படும். அதன்பிறகு அப்பொருள்களை ஆகாரமாக உட்கொள்ளும் தேஹத்தை அடைகின்றனர். பிறகு அந்த தேஹத்திலுள்ள சுக்ல தாதுவில் வந்துசேர்ந்து ஜன்மத்தைப் பெறுகின்றனர். நெல் யவை கறிகாய் முதலியவைகளை அடைந்த பிறகு மிகவும் தாமதமாகவே பிறவியைப் பெறுகின்றனர்.

தஷுஹாரணீயவரணாஃ ஸஹாஸொஹயநே ருணீ
யாஹொகிரிவபெருநு ஸூரஹணயொகிவா க்ஷத்ரியயொ
கிவா வெஸ்யுயொகிவா சுயயஹ கவபுயவரணாஃ
கவபுயாஹொகிரிவபெருநு ஸூயொகிவா ஸுபுகூயொ
கிவா ஹுணாஹொகிவா,

“இங்கு புண்ணிய கர்ம பலோதயத்தோடு வரும் ஜீவர் புண்ணிய யோநியாகிய ப்ராமண ஜன்மத்தையாவது க்ஷத்ரிய ஜன்மத்தையாவது வைச்ய ஜன்மத்தையாவது அடைகின்றனர். பாபகர்ம பலோதயத்தோடு வருவோர் பாப ஜன்மமாகிய நாய்ப் பிறவியையோ பன்றிப் பிறவியையோ சண்டாலப் பிறவியையோ பெறுகின்றனர்” என்பவை முதலிய சாந்தோக்யாதிச் சூத்திர வாக்கியங்களால் நன்கறியலாம்.

இவ்வாறு மீண்டும் இங்கு வந்து சேரும்போது மனுஷ்ய சரீர ஹேதுக்களாகிய கர்மங்களினால் ஏவப்பட்ட ஜீவர், மனிதர் உட்கொள்ளும் அன்னபானாதிகளின் மூலமாகத் தந்தையின் தேஹத்தை யடைவார். புண்ணிய பாப உலகங்களில் இருந்த சரீரம் துலைந்தபிறகு இவ்வுலகில் கறிகாய் மூலமாக மனித தேஹத்தில் வந்து சேரும்வரையில் ஜீவாத்மாக்களுக்கு ஒன்றுமறியாத மூடாவஸ்தையே யுள்ளதாகையால் ஸுக துக்க உணர்ச்சியிராது. பருந்து முதலிய பறவைகள் இருப்பிடமாகிய மரத்தைவிட்டுக் கிளம்பி ஆகாரத்திற்காக மாம்ஸம் முதலியவைகளை எடுத்துக்கொண்டு மரத்தின் கீளை முதலிய யாதேனும் ஓரிடத்திலுட்கார்ந்துகொண்டே அவ்வாஹாரத்தைப் புசிப்பதுபோல, ஜீவாத்மாயாதேனும் ஓர் ஸ்தூல தேகத்தைப் பற்றிக்கொண்டே கர்மப் பயன்களான ஸுக துக்கங்களைப் புசிக்கவேண்டுமென்பது இயல்பு. ஆகையால் ஸ்தூலதேக ஸம்பந்தமிராத ஸமயமாகிய லோகாந்தரத்தில் அனுபவித்த தேஹம் நமூவியது முதல், முறையே இங்கு வந்து மனித தேஹத்தைப் பற்றுவதாகிய மிஸைமை வரையில் ஸுகதுக்கானுபவம் இராவிடினும், இங்குபுருஷ மனித தேஹத்தில் ஆகார மூலமாகச் செல்லும்ஸமயம் முதல் அந்த தேஹத்தை விட்டு ஸ்திரீ கர்ப்பத்தை அடையும் வரையிலுள்ள மத்ய காலத்திலும் ஸுக துக்கானுபவங்களால் அல்லற்படுதல் இயல்பே என சாஸ்திரங்கள் நமக்கு ஜனன மாணங்களில் வெறுப்பு உதிப்பதற்கெனக் கூறுகின்றன.

தந்தையின் தேஹத்தை ஜீவன் அடைதல்

அதாவது தாம்புக்கயிற்றில் கட்டப்பட்ட குடம் முதலியவைகிணறு முதலியவைகளில் பிரவேசிப்பதுபோல, ஜீவாத்மா பூர்வகர்மங்களாகிய கயிற்றினால் கட்டப்பட்டுப் பிதாவின் தேகமாகிற கிணற்றில் கர்ம பல தாதாவாகிய ஈச்வரனால் போடப்படுகின்றான். பொருளைக் களவாடி அகப்பட்டுக்கொண்டவனும் ராஜபுருஷர்கள் செய்த சொத்துப் பறிமுதலால் பொருள்களை இழந்தவனும் பெண்டிர் புதல்வர் முதலிய ஸ்வஜனங்களைவிட்டுப் பிரிந்தவனுமாகிய திருடனை விலங்கிட்டுப் பின் கட்டுமுறை யாகக் கட்டி ராஜசேவகர்கள் சிறைச்சாலைக்கு இழுத்துக்கொண்டு

போய்ச் சேர்ப்பதுபோல அச்சீவனை இந்திரியாபிமானிகளாகிய தேவர்கள் ஆகாரமூலமாகத் தந்தையின் தேஹத்தில் பிரவேசிக்கச் செய்வார்கள். அன்னபானுதிகளான ஆகாரமூலமாகத் தந்தையின் வாய்க்குள் பிரவேசிக்கும்போது அந்த ஜீவாத்மாவுக்கு அந்த வாய்ப்பிரதேசமானது, பாம்பு தேள் நட்டுவாக்காலி, மொலுங்கு முதலிய துர்ஜந்துக்கள் அடர்ந்திருக்கும் படுகுழித்தரவுபோலத் தோன்றும். யோனித் துவாரத்தின் வழியாக கர்ப்பத்தில் புகுவதுபோலத் தந்தையின் முகத்துவாரத்தின் வழியாக அவனது தேகத்தை யடையும்போது ஜீவாத்மாவுக்குள்ள நிலைமையாம். காமத்தினால் பாதிக்கப்பட்ட ஸ்திரீ புருஷ ஸங்கமத்தை விரும்பி கர்ப்பதாரணத்தைப் பெறுவதுபோல, பசியால் பீடையடைந்த புருஷன் ஜீவாத்மாவோடு கூடிய ஆஹாரத்தை விரும்பி அவ்வாஹார மூலமாக ஜீவனாகிய கர்ப்பத்தைத் தனது தேஹத்தில் தரிப்பான். இதனால் மாதாவின் தேகத்தில்தான் ஜீவாத்மா பிதாவின் தேஹத்தில் கர்ப்ப வாசம் யடைந்திருத்தலாம்.

அன்னபானுதி யாஹாரத்தோடு ஒன்றுபட்ட இந்த ஜீவன் தந்தையின் முகத்தை அடைந்ததும் அவனுடைய பற்களால் அந்த அன்னம் கடிக்கப்படும்போது ஜீவாத்மாவும் அதனால் மிகவும் துன்புறலாவான். பற்களில் உள்ள துர்நாற்றத்தாலும் கஷ்டமடைவான். அவ்வாறு யாத ணைப்பட்டுக்கொண்டு ஆகாரமூலமாகக் கண்டத்வாரத்தை அடையும் போது ஜீவன் க்ருமிபோலத் துடிப்பான். கண்டத்திற்குள்ளிருக்கும் கபத்தினால் மேலும் கீழுமாகப் புரட்டப்பட்டு ஸகிக்க முடியாத அவஸ்தையை யடைவான். நாரையின் வாயிலகப்பட்டுக்கொண்ட மீன்போல கபத்தோடு கூடிய கண்டத்வாரத்தில் அங்குமிங்கும் சுழன்று துன்புறுவான். கண்டத்திலுள்ள கபமானது ஆகாரத்தை யடைந்துசென்ற ஜீவாத்மாவை துர்நாற்றமுள்ள சேற்றில் புரட்டிப்புரட்டி முக்கப்படும் இளம்சிசுவைப்போலத் துன்புறுத்தும். இவ்விதம் பிதாவின் கண்டஸ்தானத்தில் துன்புற்று, பிறகு அவன் ஹ்ருதய ஸ்தானத்திலுள்ள பித்தத்தை யடைவான். அங்குள்ள பித்தமானது கொதிக்கவைத்து இளகிய மலம்போலிருக்கும். ஆஹாரத்தோடு அந்தப் பித்தத்தை யடையும்போது ஜீவாத்மா கொதிக்கக் காய்ச்சிய எண்ணெயில் விழுந்த கறப்பான் பூச்சிபோல மிகவும் யாதனையை யடைவான். கறப்பான் பூச்சி, காய்ச்சிய எண்ணெயில் விழுந்ததும் மரித்துப்போகும். ஜீவாத்மாவோ அதனால் நாசமடையாமல் துன்புறவேண்டும். கொதித்துக்கொண்டிருக்கும் எண்ணெயானது பாத்திரத்தில் கீழும் மேலுமாகவும் குறுக்கும் நெடுக்குமாகவும் சுழலுவதுபோல ஹ்ருதயஸ்தானத்தில் பித்தம் கொதித்துக்கொண்டும் சுழன்றுகொண்டு

மிருக்கும். அதனோடு கூட ஜீவன் கிருமேலுமாகச் சுழன்று புறட்டப் படம்போது ஏற்படும் கோரமாகிய யாதனையை இங்கு எழுத இயலாது.

இவ்வாறு பித்தாசயத்தில் யாதனையை அனுபவித்துப் பிறகு அவ்வாறாரத்தோடு கூட வாதாசயத்தை ஜீவன் அடைவான். வாதாசயத்திலுள்ள வாயுவில் சேரும்போது ஜீவன் சுழல்காற்றில் அகப்பட்டுக்கொண்ட சிறு துரும்புபோல, அங்கு சுற்றிச் சுற்றிக் கீழும்மேலும் உழலுவான். தச்சன் உளியால் கட்டையைச் சேதிப்பதுபோல வாதமானது ஆறாரத்தோடு கூடிய இச்சீவனைக் கண்டங்கண்டமாகச் சேதித்து ஜடராக்கியில் தள்ளும். அதனால் அச்சீவனுக்கு அளவிலடங்காத துன்பமேற்படும். அன்றியும் அந்த வாயுவானது நெருப்புப்போல அந்த ஜீவனைத் தபிக்கச்செய்யும். இவ்விதம் அங்கு துன்பமனுபவித்து ஜடராக்கி போய்ச் சேருவான்.

ஜீவன் அன்னத்தோடு தந்தையின் ஜடராக்கியை யடைதல்

ஜடராக்கியானது அன்னத்தோடு கூடிய இச்சீவனைப் பாகம் செய்யும். ஆயினும் ஜீவன் மட்டும் நாசமடைகின்றதில்லை. ஜடராக்கியால் பசனம் செய்யப்பட்ட அன்னம் உத்தமம், மத்தியமம், அதமம் என மூன்று விதமாகும். அவ்விதம் பாகமடைந்த அன்னத்தின் அதம பரிணாமம் மலமாகும். மத்தியம் பரிணாமமானது மாம்ஸமாகும். உத்தம பரிணாமமானது பிதாவின் மனம் வேலைசெய்தற்கு ஹேதுவான போஷக அம்சமாகும்.

‘‘சுநுஸ்யபஸுவிரோ ஹா மஸு துபரீஷஹவதி பொ.

ப்யுஸுநாஸஹவதி பொயபுதஸுநுநு:’’

‘‘ அன்னத்தின் அதமபாகம் மலமாகவும் மத்தியமம் மாம்ஸமாகவும் உத்தமம் மனமாகவும் பரிணமிக்கும்’’ என்பவை முதலிய வாக்கியங்களால் சார்தோக்கியம் முதலிய உபநிஷதங்களில் இவ்விஷயம் சொல்லப்படுகின்றது. அவ்வன்னத்தின் மத்தியம் பாகத்தோடு ஒன்றுபட்டு ஜீவாத்மா மாம்ஸமாய் ருதிரம் தொக்கு மேதஸ் அஸ்தி (எலும்பு) மஜ்ஜை எனும் ஐந்து தாதுக்களையும் வாயுவினால் அடையும். அவ்வாறு ஒவ்வொரு தாதுவிலும் சேர்ந்திருக்கும்போது அந்த ஜீவனுக்கு ஏற்படும் துன்பம் அனந்தமானது. அதனை இங்கு ஸ்வல்பம் கூறுவாம். அன்னத்தின் மத்தியம் பாகத்தினின்றும் ஜீவன் தொக்கை அடையும். மனித சரீரத்தின் ஹ்ருதயத்தினின்றும் நாடிகள் ஏராளமாய்க் கிளம்பி தேகம் முழுதும் வியாபித்துக்கொண்டிருக்கின்றன.

“கடுதெருதெருகூதம்நாய்நாந்தாலாம்பதம்பதம்
வனெகெகவுறாம்பதவந்திப் புதிதாவாநாய்விவ்வாணி
வவந்தி சூலம்புநாயாதி.”

“ஹ்ருதயத்தினின்றும் தூற்றோர் நாடிகளும், அவைகளுள் ஒவ்வொன்றினின்றும் தூறு தூறு நாடிகளும், அவைகளில் ஒவ்வொன்றினின்றும் எழுபத்திராயிரம் நாடிகளும், தோன்றி தேஹத்தில் வியாபித்திருக்கின்றன. அவைகளில் வ்யானன் எனும் வாயு ஸஞ்சரிக்கின்றது.” என்பவை முதலிய வாக்கியங்களால் பாச்சோபநிஷதம் முதலியவைகளில் இவ்விபரம் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அவ்வாறு மிகவும் சூக்ஷ்மங்களாகக் கண்ணாடி முதலிய கருவிகளாலும் காணமுடியாதவைகளாயுள்ள நாடிகளின் வழியாக அந்த ஜீவன் த்வக்கு எனும் சர்ம தாதுவை அடைவான். மாம்ஸ ருத்ரி தாதுக்களில் சேர்ந்திருக்கும்போது ஜீவனுக்கு ஏற்படும் துன்பத்தைக் கொஞ்சம் கூறுவாம். அப்போது அந்த தாதுக்கள் தந்தையின் தேஹத்தில் ஏற்படுவதான வாதபித்த கபங்களின் வித்தியாஸவையம்யத்தினால் கொதிப்பு முதலிய மாறுபாடுகளை யடையும். அதனால் அங்கு அடைந்த ஜீவாத்மா ஓர் ஸமயம் மூர்ச்சையடைவான். முள்ளிலவம் பூக்களின் நிறமுடைய அந்த தாதுக்களில் உள்ளும் புறம்புமாகச் சுழன்று திரியும்போது மிகவும் பீதியடைவான். பிறகு ஜீவன் அங்கிருந்து அக்கினி வாயுக்களால் மேதஸ் எனும் தாதுவை யடைவான். அடுப்புத்தீயால் கொதித்துக்கொண்டிருக்கும் ஜலத்தில் போடப்பட்ட கடலைமாபோன்ற நிறமுடைய மேதஸ் எனும் தாதுவை ஜீவன் சேர்ந்து துன்புற்றுப் பிறகு அஸ்தி எனும் எலும்பு தாதுவை அடைவான்.

மனித சரீரமாகிய இல்லத்திற்குத் தூண்கள்போல முந்தூற்றறு பது எலும்புகள் உள்ளனவென யோகநூல்கள் கூறுகின்றன. பாகம் செய்யப்படும் மோர்க்குழம்பு முதலியவைகளின் ஸாரமானது தான்களாகப் போடப்பட்ட வெண்டைக்காய், கத்தரிக்காய், சேப்பங்கிழங்கு முதலியவைகளை அடைவதுபோல ஜீவாத்மா மேதஸ் எனும் தாதுவினின்றும் எலும்பு தாதுவை அடைவான். எலும்புகளை அடைந்து அங்கு அளவிறந்த துன்பத்தைப் பெற்றுப் பிறகு எலும்புகளின் உள் ளிருக்கும் மஜ்ஜை எனும் தாதுவை யடைவான்.

மஜ்ஜைமயினி என்றும் ஜீவன் சுகலமடைதல்

மஜ்ஜை எனும் தாதுவில் ஜீவாத்மா வவிற்கும்போது பிதாவின் மண்ணைக் காமாக்ரி தழிக்க நேரும். அக்கினியில் வைத்த பாத்நிரத்தி லுள்ள நெய்விழுது உருகுவதுபோல, தந்தையின் மனத்தைக் காமாக்ரி

தஹிக்கும்போது அந்த தேஹத்தின் எலும்புகளிலுள்ள மஜ்ஜை என்னும் தாது கொதிப்படைந்து உருகி வீர்யமெனும் தாதுவாகும். தந்தையானவன் ஜம்மாந்தர பரபங்கனையும் அவிவேகத்தையும் உடையவனுயிருப்பின் காமாக்கியால் அஸ்திகளிலுள்ள மஜ்ஜை உருகி வீர்யமாகும்போது அதை வெளிப்படுத்தாமல் தேஹத்திலேயே ஸ்தம்பனம் செய்துகொள்ளவாவது காமாக்கியை ஜ்வலிக்கவிடாமல் வைராக்கியமெனும் ஜலத்தினால் சமனம் செய்து போடவாவது சக்தியுடையவனாகான்.

காமதோஷத்தினால் ஏற்படும் வீஷயம்

ஸத்குருஸேவை, ஸத்ஸங்கம், ஸத்சாஸ்திர ஆராய்ச்சி முதலியவைகளிராத அவிவேகியால் காமாக்கி யுதிப்பதற்கு இடங்கொடாமல் தனது சித்தத்தைக் காப்பாற்றிக் கொள்ளவாவது அல்லது காமாக்கி உதிக்கும்போது விவேக வைராக் தீர்த்தத்தினால்தனை சமனம் செய்து அணைத்து விடவாவது, அல்லது காமாக்கியால் அஸ்திகளிலுள்ள மஜ்ஜை என்னும் தாது உருகி வீர்யமாகும்போது அதைத் தன் தேஹத்திலேயே ஸ்தம்பித்திருக்கும்படி அடக்கிக்கொள்ளவாவது சிறிது மியலாது. பசு பக்ஷியாதிகளுக்கும் இவ்வீஷய மியலாது. பசு பக்ஷியாதிகளின் சித்தத்தில் காமாக்கி யுதிக்கும்போது அவ்வக்கியியால் தஹிக் கப்பட்டு வீர்யத்தை வெளிவிடுதலே இயல்பாகும். மனிதப் பிறவியின் பயன் காமாக்கியை உதிக்கவிடாமல் விவேகஜலத்தால் சித்தத்தை ஸதா சீதனமாகவே வைத்துக்கொள்ளுதலேயாகும். அதற்குச் சக்தியிராத மனிதப் பிறவியானது பசு பக்ஷியாதிப் பிறவிகளிலும், இழியதேயாகும். கர்ப்பத்திலுள்ள பிராணையை ப்ரஸூதி வாயுவானது கிளப்பி விடும்போது அந்தப் பிராணையை வெளிவிடாமல் தாயாகிய ஸ்திரீயினால் ஸ்தம்பனம் செய்துகொள்ள முடியாததுபோல, காமாக்கிக்குச் சித்தத்தில் நன்றாக இடங்கொடுத்த புருஷனால் மஜ்ஜையுருகி வீர்யமாகும் போது அந்த வீர்யம் ஸஹிக்க முடியாததாகும். (மெர்க்கொரி) என்னும் பாதரஸம் நிலை பெருததுபோல காமாக்கியால் இளகிய மஜ்ஜையின் ஸாரமான வீர்யமானது தேகத்தில் நிலைபெறுது. அன்னையின் வயிற்றினின்றும் கர்ப்பத்தைப் ப்ரஸூதிவாயு வெளியே தள்ளுவதுபோலத் தந்தையின் தேஹத்தில் மஜ்ஜை என்னும் தாதுவின் ப்ரிணாமமாகிய வீர்யத்தைக் காமாக்கி வெளித்தள்ளும். தாயின் தேஹத்தில் கர்ப்பவாஸம் போலவே பிதாவின் தேஹத்தில் கர்ப்பவாஸமாகும்.

“புருஷஸ்து காமரூபிணா மஹேஷ்வரேண யதேகஜெதஸ்து கெதஸ்துவெஷ்வொ ஸ்மெஷ்யெஷ்வஜ ஸ்மெஷ்யதம்.”

“புருஷனிடம் இவன் முன்னர் கர்ப்பமாகின்றான். யாதொன்று ரோதஸ்

எனப்படும் பொருளோ அது தந்தையினது ஸர்வாங்கங்களினின்றும் உருகிய தேஜஸ் என்பதாம்,” என்பவை முதலிய வாக்கியங்களால் ஐதரேயாதி உபநிஷதங்களில் இவ்விதம் கூறப்பட்டது.

கள்ளுண்டவனுக்கு குடிமயக்கத்தினால் கண் விழிகள் சுழலும் போது எதிரில் காணப்படுகின்றவைகளான வீடு மாளிகை கோபுரம் முதலியவைகளும் சுழலுகின்றனவாகத் தோன்றும். அதுபோல காமமோஹத்தினால் சித்தம் கலங்கும்போது, உள்ளது உள்ளபடி தோன்றாது ஒன்றிருக்க வேறொன்றாகவும் தோன்றும். பித்தாதிக்கியதோஷத்தினால் பாணகம் முதலிய மதுவஸ்துக்களும் கசக்கும். அதுபோல அசுத்தங்களான வஸ்துக்களும் காமமோஹத்தினால் மிகவும் சுத்த வஸ்துக்களாகவும் உத்தமங்களாகவும் தோன்றும். எச்சில் பற்களினூத்தை கபம் முதலிய அசுத்த பதார்த்தங்கள் நிறைந்துள்ளதாகிய ஸ்திரீ முகமானது பூர்ணசந்திரன்போலத் தோன்றும். இங்கு எழுதவும் தகாத மிகவும் இழியவைகளான ஊழற்காரியங்களையும் ஸ்திரீசரீரத்தில் மிருகம்போலக் காமமோஹத்தால் செய்துபோடுவான். அவிவேகியானவன் காமத்தினால் மோஹத்தையடைந்து மஜ்ஜையினின்றும் வீர்பபரிணாம மேற்படும்போது புண்ணியபாபங்கள் தெரியா. ஹிதன் அஹிதன் இவர்களை அறியான். பெரியோர்களை மதியான். பயம் லஜ்ஜை முதலியவை அவனுக்கு இராமற்போகும். பின்வரும் அனர்த்தத்தை அறியான். தன் தேஹத்திற்கு நேரும் கெடுதியை நினையான். மனிதப்பிறவியின் பயனை மறந்துவிடுவான். மஹா வித்வானாயினும் காமதோஷத்தினால் பரமமூடன்போன்றவனாவான். படுகயிற்றில் சிக்கி அகப்பட்டுக்கொண்ட குரங்கு, தான் தங்குமிடமாகிய புளியமரத்துக் கிளையையே ஸதா சிந்திப்பதுபோல ஸ்திரீகளின் தேஹாவயவங்களையே சிந்திப்பான். பெரியோர்களின் முன்னிலையாயினும் ஸ்திரீகளையே அடிக்கடி பார்ப்பான். காமதோஷத்தினால் கலக்கமுற்றவனுக்கு மனிதப்பிறவியின் பயனைப் பெறுதற்குச் சிறிதும் வழியில்லை என்பதை உறுதியாகக் கொள்ளவேண்டும். நிற்க, மற்றுமுள்ள விஷயங்களை நாடுவோம்.

இவ்வாறு பிதாவின் காமதோஷத்தினால் உருகிய மஜ்ஜையெனும் தாது சுக்லமாயப் பரிணமிக்க, அதனின்றும் ஜீவன் ஸ்திரீயின் கர்ப்பத்தை யடைவான். மஜ்ஜை உருகி சுக்லமாகப் பரிணமிக்கும்போதும் அந்த சுக்லமானது கர்ப்பகோசத்தை யடையும்போதும் அதனை யடைந்துள்ள ஜீவனுக்கு ஸம்பவிக்கும் சரமத்தைக் கூறுதல் அஸாத்தியமென்றஞ்சி இம்மட்டோடு நிறுத்துகின்றோம். காமமோஹத்திற் கிடங்கொடாமலும், ஒரோர் ஸமய முதிக்குங் காமத்தை ஒங்கவிடாமலும், சரீரத்தி

னின்றும் சுக்லமுதித்து வெளிப்படுதற் கிடங்கொடாமலும் விவேக வைராக்கியங்களால் நிரோதம் செய்துள்ள மஹானுடைய தேஹத்தில் ஆகாரமூலமாக வந்திருக்கும் ஜீவன் சுக்லமூலமாக கர்ப்பகோசமடை தற்கு ஏதுவிராவிடினும், விவேக வைராக்கியங்களால் தந்தை அடையும் ஸத்தகதியையே தானும் அடைவான். ஆதலால் காமத்தைவென்ற மஹா புருஷன் தன்னையும் தன் தேஹத்தில் ஆகாரத்தின் மூலமாக வந்தடைந் திருக்கும் மற்ற ஜீவனையும் ஜனனமாண ஸம்ஸாரத்தினின்றும் கரையேற்றுவிப்பவனாவான்.

“தான்செய்த வினைகளின் பயனைத் தானே புசிக்கவேண்டும்? மற்றவர்களின் வினையின் பயன் தனக்கு வராது” என்பது நம் சாஸ்திரங்களில் வித்தாந்தமாயுள்ள விஷயமே. ஆயினும் காமத்திற்கிடம் கொடாத தீர்புருஷனது தேஹத்தை ஆகாரங்களின் மூலமாக மற்றோர் ஜீவன் வந்தடைதலென்பதும் அப்படி வந்தடையும் ஜீவாத்மாவின் பூர்வ புண்ணியங்களின் பயனே. ஆதலால் இவ்விஷயத்தில் பலவாறு சங்கித் தல் உசிதமாகாது.

ஸ்வர்க்க நாகாதி லோகாந்தரங்களினின்றும் ஜீவாத்மா இவ்வுல கம் வந்து மீண்டும் மனித ஜன்மத்தைப் பெறுதலின் விபரம் உபநிஷத்து களில் மிகவும் அருமையாகப் போதிக்கப்பட்டிருக்கின்றமையால் அவ் விஷயம் இங்கு இதுகாறும் கூறப்பட்டது. ஆஹாரங்களின் மூலமாகத் தந்தையின் தேஹத்தை யடைந்ததுமுதல் சுக்லமூலமாக அங்கிருந்து வெளிப்படும்வரையில் ஜீவன் அடையும் துன்பங்களைக் கூறியதுபோல அந்த ஜீவன் கர்ப்பகோசம் சென்றதுமுதல் கர்ப்பத்தினின்றும் ஜனிக் கும்வரையிலும் அனுபவிக்கும் துன்பங்களையும், ஜனித்ததுமுதல் மரிக் கும்வரையிலும் அனுபவிக்கும் துன்பங்களையும் இங்கு கூறவேண்டியதவ சியமேயாயினும் இங்கு அதனைக் கூறுதற்குக் காரணம் அவ்விரு விஷய ங்களையும் பற்றிக்கூறும் புத்தகங்கள் வராளமாயுள்ளன என்பதே. கர்ப்ப வாஸதுக்கங்களும் பிறந்தபிறகு நேரும் வாழ்நாள் துக்கங்களும் உலகில் பிரவித்தமாயுள்ளன.

மனிதப்பிறவி சுகதுக்க மீச்சரம்

மனிதப்பிறவியைப் பெற்று வாழ்நாள் முழுதும் இன்பமாகவே வாழ்ந்தவனென ஒருவனையாவது சொல்ல இயலுமா? பிறர் த்ருஷ்டிக்கு உலகில் ஸுகிகளாகக் காணப்படும் மனிதர்களை நேரில் “நீங்கள் ஸுகி கள் அன்றோ” என வினவுவோமாயின் “ஐயோ எனக்கிருக்கும் துக்கங் களை யான்வ எனக் கூறுவது? யான் ஸுகி எனத் தோன்றுவது உங்க ளுக்கு வீண் ப்ரமமே” எனக் கூறுகின்றார்களே அன்றி “நீங்கள் நினைக் திபபடி நான் ஸுகிதானென” எவரும் ஒத்துக்கொள்கின்றதில்லை.

ஸுகதுக்கங்களைக் கலந்து அனுபவிப்பதற்கெனவுள்ள இந்த மனித உலகத்தில் துக்கமில்லாமல் ஸுகமாத்நிரமாக யார் வாழக்கூடும்? அது எவராலு மியலாது என்பதற்குத் திருஷ்டாந்தமாகவே யன்றோ ராமாயண சரிதம் முதலியவை தோன்றியுள்ளன. ஜாதீச்வரனாகிய பகவானது அவதாரமன்றோ ஸ்ரீராமன். அவனது பத்நியாகிய ஜாநகி பரா சக்தியல்லவா? அப்படிப்பட்ட ஜானகி மனித உலகில் தோன்றியதினால் கர்ப்பவாஸதுக்கம் போன்றதாகிய ராவணச் சிறைவாஸதுக்கத்திற்கு உள்ளானான். அன்றியும் ஸாக்ஷாத் லோகாக்ஷகனான இறைவனைப் புத் திராகப்பெற்ற பாச்யவதியாகிய கௌஸல்யைக்கு வைதவ்ய துக்கம் நேருவது உசிதமா? இவைகளைக் கவனித்தால் மனித உலகில் தோன் றியவர் ஸுக மாத்நிரத்தோடு வாழுவதற்கியலாது என்பதை நிச்சயித் துக்கொள்ளலாம்.

“உவாஹ்யாஃ ஸேநுஷ்யௌகோ”

‘புண்ணிய பாபங்க ளிரண்டினாலேயே மனுஷ்யலோகம் அடையப்படுவ தாம்’ எனும் ப்ராச்னோபநிஷதம் முதலியவைகளிலுள்ள வாக்கியங்களி னால் இவ்வுண்மை கூறப்படுகின்றது. வேப்பங்காயைத் தின்றுகொண்டு “கசக்கின்றதே” “தித்திக்கவில்லையே” என்பதுபோன்றதன்றோமனித ராகப் பிறந்தவர் துக்கியாயிருக்கிறோமே என்பது? ஸம்சானக்கரையில் வீடு கட்டிக்கொண்டு வலிப்பவர், “அழுக்கைக்குரல் கேழ்க்கப்படுகின் றதே”, “கௌரீ கல்யாணப்பாட்டு காதுக்கெட்டக் கானோமே” என வருந்தவது போன்றதன்றோ மனிதராய்ப் பிறந்து எனக்குத் துக்கம் வந்துவிட்டதே எனக் கூறுவது? ஸுகதுக்கங்களைக் கலந்து அனுப விப்பதற்கெனவே ஏற்பட்டதாயினும், மனிதப்பிறவி ஒன்றே துக்கத் திற்கே ஆளாகாமல் பரமஸுகத்தை இனி ஸம்பாதித்துக் கொள்வதற் குத் தக்க ஸாதனமாயுள்ளது. காம்ய புண்ணிய கர்மங்களைச் செய்து தேவலோகம் சென்று கர்மதேவர்களாயிருந்து அனுபவிக்கும் விஷய ஸுகமும் பரம ஸுகமல்ல. நச்வரமானதே என ஏற்கெனவே கூறப் பட்டதாதலால் பரம ஸுகத்தை ஸம்பாதிப்பதற்கு வழியைத் தேடிக் கொள்வதே விவேகம் என்பதாம். விவேகத்தினால் ஆகும் கார்யம் யாதெனின் இதுவேயாம். அதாவது மரிக்கும் ஸமயத்தில் எந்த சிந் தனை ஏற்படுகின்றதோ அதற்குத் தக்கபடி அடுத்த ஜன்மம் ஏற்படும். பூர்வம் வாழ்நாளில் எந்தப் பொருளில் பிரீதியோடு சித்தம் சென்று வாஸனையாகச் சித்தத்தி லூன்றியுளதோ அவ்வாஸனையை யனு ஸரித்தே மாண காலத்தில் சிந்தனை ஏற்படும். ஆதலால் விஷயத்தி லேயே சித்தம் சென்றுமுனுமாயின் பாப புண்ணியங்களாயுள்ள கர்மங்களில் சிக்கியவர்களாய் மீண்டும் மீண்டும் பிறப்பிறப்புத் துன்பங் களுக்கு ஆளாய், ஸம்ஸாரமாகிய மஹா ஸமுத்திரத்திலேயே அகப்பட்டு அல்லற்படும்படியாகும். ஆகையால் ஜனனமாண ஸம்ஸாரத்தைத் துக்க மென அறிந்து அதனின்றும் கரையேறிப் பரமஸுகத்தைப் பெறு தற்காகப் பரம்பொருளைச் சாணமடைதலே மனிதப்பிறவியின் பயனாம்.

மனிதப்பிறவியும் அதன் பயனும் எனும் இரண்டாம் அத்தியாயம்

முற்றிற்று.

முன்றும் அத்தியாயம் பரமாத்ம ஸ்வரூபம்

ஜனனமாண ஸம்ஸாரதுக்கம் நீங்கிச் சுகம்பெறவேண்டுமாயின் பரம்பொருளைச் சரணமடைதற் கந்நியமாய் உபாயம் யாதுமில்லை எனப் பூர்வாத்தியாயத்தின் இறுதியில் கூறப்பட்டுள்ளது. இனி பரம்பொருள் எனப்படும் வஸ்துவின் ஸ்வரூபம் யாது? அதனை உபாவித்தல் என்பது எப்படி? என்பவை முதலிய விஷயங்களைப்பற்றி வேதாந்த கர்த்தங்களிலுள்ள நிர்ணயங்களை கூறவேண்டிய தவசியமாதலின் அவ்விஷயத்தின் ஆராய்ச்சியை இங்கு செய்வாம்.

இந்தப் பரம்பொருளை பரமாத்மா பாமேச்வரன் ஜகத்காரணன் அந்தர்யாமி ஸர்வஸாக்ஷி கூடஸ்தன் என்பவை முதலிய சொற்களால் வேதாந்த கர்த்தங்களில் வழங்கப்படும் வஸ்து. இப்படி வழங்கப்படும் பரமாத்மா உள்நரும் புறப்பும் வியாபகமா யிருந்துகொண்டு எல்லா மறிவோனும் எல்லா வல்லமையும் பொருந்திவனுமாகிய முழுமுதற்கடவுளான பொருள். இவன் தேஹேந்திரியப் பிராண மனோதிகளிராத அருபவஸ்துவாயினும் தன்னிடமுள்ள மாயாசக்தி மஹிமையால் சிவவிஷ்ணு வாதி மூர்த்திகளோடு தோன்றி ஜகத்தை அதுகாற்றிக்கும் ஆற்றலுடையவன். உண்மையில் இவனுடைய வடிவமானது ஆண் பெண் அலி எனச் சொல்ல இயலாத அருபமான ஸச்சிதானந்த ஸ்வரூபமேயாம். பிராணிகளின் தேஹங்களிலுள்ள புத்தி எனும் பொருளில் இவன் பிரதிபிம்பித்திருக்கும் விஷயத்தை இங்கு ரூபகத்தில் வைத்துக்கொண்டால் இனிக்குறப்படும் விஷயங்கள் நன்கு விளங்கும். ஆதலால் ஜீவாத்மாத்களுக்கு ஆதாரத்தலைவனாயுள்ள பொருளு மிவனே. இவன் ஒப்புயர்விராத ஓர் பேரானந்த ஸ்வரூபன். ஆதலால், இவனிடம் சித்தத்தைச் செலுத்தினால் பேரானந்த மடையலாம்.

மாயையும் பரம்பொருளும்

இனி இவனை யுபாவித்தலென்பது விச்வாஸத்தோடு கூடச் சித்தத்தை இவனிடம் செலுத்துவதே. சித்தத்தை இவனிடம் செலுத்துதலாவது, மாயாமஹிமையால் இவனிடம் அமைந்துள்ள நிவ்ய குணம்

களைச் சிந்தித்தலேயாகும். மாயாமஹிமையாலமைந்துள்ள குணங்களைச் சிந்தித்தல் மாயோபாஸ்தி எனக் கூறுவது உசிதமாயிருக்க, அதனை இவ னது உபாஸ்தி எனக் கூறுவது எப்படிப் பொருந்தும் எனச் சிலர் சங்கிக் கலாம். மாயை இவனை விட்டுப்பிரிந்த ஓர் தனி வஸ்துவாயிருக்குமானால் மாயோபாஸ்தி எனக் கூறலாம். மாயாசக்தி இவனின்றி தனித்திராது. அதற்கிருப்பிடம் இவனே. மாயாசக்தியின்றி இவனுக்குத் தனியே குணங்களில்லை. ஆதாரமாகிய இவனின்றி ஆதேயமாகிய மாயாசக்தி தனித்திராது. ஆதலால் மாயாசக்தியையும் இவனையும் பிரித்தறிய முடியாது. மாயாசக்தியை விடுத்து இவனது ஸ்வரூபத்தில் மாத்திரம் சித்தம் செல்லுமாயின் அது நிரக்குணப்படும் உபாஸ்தியேயாகும். அப்படியாகும் நிலை லேசில் கிட்டாது. மாயாசக்தியுடன் கூடிய இவனைப் பல காலம் உபாவித்து வழிபட்டால் அந்நிலை கிடைக்கப் பெறலாம். மாயா சக்தியுடன் கூடிய இவனது தன்மைகளைச் சிந்தித்தலாகிய உபாஸ்தியே இங்கு விபரமாகக் கூறப்படும் விஷயமென்ப தறியத்தக்கது.

இந்த மாயாசக்தியே சித்தசக்தி எனவும் பராசக்தி எனவும் கூறப்படும். உலகில் குடம் குண்டலம் முதலிய கார்யங்களின் உற்பத் திக்கு இரண்டு காரணங்க ளிருக்கின்றன. ஒன்று உபாதான காரணமும் மற்றொன்று நிமித்த காரணமுமாம். குடத்திற்கு மண்ணும், குண்டலத் திற்குப் பொன்னும் உபாதான காரணமெனவும், அவைகளைக் குடமாக வும் ஆபரணமாகவும் செய்வோர்களாகிய குயவன், கம்மியன் ஆகிய இவர்கள் நிமித்த காரணமெனவும் வழங்கப்படும். இவ்விரு காரணங் களுள் உபாதான காரணங்களாகிய மண் பொன் முதலியவை அறி விராத ஜட வஸ்துக்களாகவும் அதாவது அசேதனங்களாகவும், நிமித்த காரணங்களாகிய குலாலன் கம்மியன் முதலியவர்கள் அறிவுள்ள சேத னர்களாகவும் இருக்கக் காண்கின்றோம். அதுபோல ஜகத்காரணமும் அசேதனம் சேதனம் என இருவகையா யிருக்கவேண்டும். அசேதன மாகிய (ஜகத்) காரணம் ஜடசக்தி எனவும், தமஸ் எனவும் அசுத்தமாயை எனவும், சாஸ்திரங்களில் வழங்கப்படும்; குலாலன் கம்மியன் முதலிய வர்களிடம் குடம் ஆபரணம் முதலியவைகளை உண்டாக்கத்தக்க யோக் கியதை இராவிடில் அவை யுண்டாகா. ஆதலால் அவைகளை யுண்டாக் கும் யோக்யதையுடன் கூடிய குலாலன், கம்மியன் முதலிய சேதனர் களை நிமித்த காரணமா யிருத்தல்போல, ஜகத்தை யுண்டாக்கும் நிமித்த காரணமாகிய பரம்பொருளிடத்தில், ஜகத்தை உண்டாக்கும் ஆற்ற விருக்க வேண்டுமென நிச்சயிக்கப்படுகின்றது. அந்த யோக்யதையே சித்தசக்தி பராசக்தி என்பவை முதலிய சொற்களால் வழங்கப்படு கின்றது.

ஈஸ்வரனுக்குப் பெருமை மாயாசக்தியாலேயே

உண்மையில் குணம் கிரியை முதலியவை இராத ஏகவஸ்து வாகிய ஸச்சிதாநந்தப் பரம்பொருளை ஜகத்திற்கு நிமித்த காரணமாகும் படி செய்துவைத்திருக்கும் வஸ்துவானது, அவனிடமுள்ள ஜகத்காரண யோக்கியதையாகிய சித்தசக்தி பராசக்தி எனப்படும் மஹா மாயா சக்தியேயாகும். குலாலன், கம்மியன் முதலிய நிமித்த காரண வஸ்துக்களிடமுள்ள, குடம் குண்டலம் முதலியவைகளை ஸ்ருஷ்டிக்கும் சக்தியானது அவர்களைவிட்டுத் தனியாக வேற்றுமைப்பட்டிராததுபோல, ஜகத்திற்கு நிமித்த காரணமாகிய ஈஸ்வரனிடமுள்ள ஜகத்ஸ்ருஷ்டி சக்தியானது அவ்வீச்வரனை விட்டுத் தனியாக வேற்றுமைப்பட்ட பொருளாயில்லை. இந்திரஜால ஸ்ருஷ்டியைச் செய்வோனிடமுள்ள இந்திர ஜால்சக்தியானது அவனைவிட்டுப் பிரிவடையாமல் அபின்னமாயிருப்பதுபோல, ஜகத்காரண சக்தியாகிய பராசக்தியானது அவ்வீச்வரனைவிட்டுப் பிரிவடையாத அபின்ன வஸ்துவேயாகும்.

ஈஸ்வர சக்தியின் மஹிமை

மாயையானது ஆகாசம்போல அருபவஸ்துவேயாயினும் மனோ வாக்குகளுக்கெட்டாத மஹிமையுடையதாதலால் சிவ விஷ்ணு அம்பிகா குஹ விநாயக ராமகிருஷ்ணாதி வடிவங்களோடு தோன்றுதல் ஆச்சரியமல்ல. “சவடிபுதவடிநா வடிபவலீராயா” “பொருத்தமல்லாததைப் பொருத்தமுடையதாகச் செய்வதில் சாதூர்யமுடையது மாயை” என்பது முன்னோர்மொழி. ஜகத்காரணமான பரமாத்மாவின் பிரகிருதியானது தமோ அம்சப் பிரதானமான தொன்று. சுத்த ஸத்வமாத்திரமாக ஜ்வலிக்கும் அம்சம் வேறென்று. சுத்த ஸத்வப்ரதானப் பிரகிருதியே சித்தசக்தி, பராசக்தி யெனவும், ஈஸ்வரனுடைய அபின்ன சக்தியெனவும் சர்ஸ்திரம் வழங்குகின்றது. பரப்ரம்ம வஸ்து முற்கூறிய அசுத்தப் பிரகிருதியின் அம்சத்தைப் பஞ்சபூத மயமாகிய பிரபஞ்சமாகப் பரிணமிக்கச் செய்து லானது இந்தப் பராசக்தியின் மஹிமையாலேயே.

இறைவனுக்கு ஸூர்த்தி விலாஸம் மாயாசக்தியாலேயே

சித்தசக்தி பராசக்தி எனப்படும் இந்த மஹா மாயாசக்தியின் பெருமையை அந்தப் பரம்பொருளைத் தவிர ப்ரம்மாதியர்களான தேவரிஷி முனிவர்களாலும் உள்ளபடி முற்றும் அறிந்துகொள்ள இயலாது. ஆண் பெண் என்பது முதலிய வியவஹாரத்தையே அடிப்படையாய்க்கொண்டு புத்திர பார்யாதிகளிடமுள்ள அபிமானங்களால் ஓங்கி வளர்ந்துள்ள இந்த ஸம்ஸார மண்டலத்திலிருக்கும் மந்தமதிகளாகிய

நம்போன்ற மாந்தர்களை அனுக்கிரஹிப்பதற்காகவே பரம்பொருளின் மஹா மாயா சக்தியானது அம்பிகை, சிவன், விநாயகர், குமாரக்கடவுள் முதலிய வடிவங்களான மூர்த்திகளாகவும் தோன்றியுள்ளது. அவ்வாறே ஹரியாகவும் ராமக்ருஷ்ணாதி அவதார மூர்த்திகளாகவும் உருக்கொண்டு தோன்றியுள்ளதும் அம்மஹா மாயாசக்தியேயாம். சக்தி வேறு அத னிருப்பிடமாகிய ஸச்சிதானந்த வடிவமான சிவம் வேறு எனப் பிரித் தறிய எவ்வகையாலும் இயலாது. ஆதலால் பிரித்தறிய முடியாத இந்த மஹா மாயா சக்தியினாலேயே பரம்பொருளாகிய ஸச்சிதானந்த வஸ்து ஸர்வஞான நிதியாகவும் ஸர்வசக்திக் களஞ்சியமாகவும் இருக்கின்றது என வேதாந்தங்கள் கூறுகின்றன.

சிவோபாஸ்தியில் சக்தியுபாஸ்தியும் சக்தியுபாஸ்தியில் சிவோபாஸ்தியும் சேர்ந்தேயுள்ளது

இவ்விதம் செய்த ஆராய்ச்சியால், மாயாசக்தியுடன் கூடியிருக்கும் ஸச்சிதானந்த வஸ்துவே ஈசுவரன் ஜகத்காரணன் முதலிய சொற்களுக்கு அர்த்தமென்பது நிர்ணயிக்கவேண்டிய விஷயம். ஸச்சிதானந்தம் மாயா சக்தி எனும் இரண்டு அம்சங்கள் ஈஸ்வரஸ்வரூபத்திலடங்கியிருத்தலால், அவ்வீசுவரனை உபாஸித்தலாகிய நம்முடைய சித்தக் கிரியையில் ஸச்சி தானந்த சிந்தனை, மாயாகுணமஹிம சிந்தனை என இரண்டு அம்சங்கள் அடங்கியிருக்கும். இவ் விருவகையம்சங்களையும் ஸமமாகக்கொண்டு சிந்தித்தலே பரம்பொருளின் உபாஸனை என்பதாம்.

சிவசக்தி யுபாஸ்திகளின் பிரிவு

இவ்விதம் ஸமமான நோக்கத்தோடு சிந்தித்தலின்றி, மாயா சக்தியில் முக்கியமாகிய நோக்கத்தையும் ஸச்சிதானந்த வடிவத்தில் அமுக்கிய நோக்கத்தையும் கொண்டு சிந்தித்தல் சக்தியுபாஸ்தி எனவும், மாயாசக்தியில் அமுக்கியமாகிய நோக்கத்தைக் கொண்டு சிந்தித்தல் சிவோபாஸ்தி எனவும் வேதாந்த க்ரந்தங்களில் வழங்கப்படும் எனும் உண்மையும் இங்கு அறியத்தக்கது.

உண்மையில் சிவனையும் சக்தியையும் ஒன்றைவிட்டொன்றைத் தனியாகப் பிரித்தறிய இயலாது. சக்தியின்றி ஸச்சிதானந்த வஸ்து மாத்திரம் ஈஸ்வரஸ்வரூபம் என்பதல்ல. அவ்வாறே ஸச்சிதானந்த யின்றி மாயாசக்திமாத்திரம் ஈசுவரஸ்வரூபமென்பதல்ல. பிரகாசமின்றி ரூர்யனிராது. ஸூர்யனின்றிப் பிரகாசமிராது. ஸூர்யனுக்கும் அதன் தாந்திக்கும் எப்படி பேதமில்லையோ, அப்படியே சிவசக்திகளுக்குப் பேத

மில்லை. உண்மையிவ்வாறாயிருப்பினும் “இறைவனுடையசக்தி” என்ன வேற்றுமைப்படுத்தியே வியவஹரிக்கவேண்டியதாகின்றது. சூர்யனையும் அதன் பிரகாசத்தையும் உண்மையில் பின்னப்பொருள்களாகப் பிரித்து அறிவதற்கிடமிராவிடினும், சூர்யனது பிரகாசம், மின்மினிப்பூச்சியின் பிரகாசம் என வியவஹாரத்தில் வேற்றுமைப் படுத்திக் கொள்வதுபோல ஈசுவாசக்தி, ஜீவசக்தி என வியவஹாரத்தில் வேற்றுமைப் படுத்தியே வேதாந்த நூல்களில் பேசப்படுகின்றது.

ஸூர்யமண்டலத்தை விட்டு ஸூர்ய கிரணங்களும் அக்கிரணங்களை விட்டு சூர்யமண்டலமும் ஒருபோதும் பிரிந்திருப்பவையல்லவாயினும், தொழுது வணங்குவோர் ஸூர்யமண்டலத்தையும், சூளிரால் க்லேசமடைந்தவர் ஸூர்ய கிரணங்களையும் பிரிந்துள்ள பொருள்களைப் போல எண்ணி விரும்புகின்றனர். ஸூர்யமண்டலத்தையே தொழுது வணங்குவோராயினும், வணங்கும்போது அம்மண்டலம் கிரணங்களை விட்டுப் பிரிந்திருப்பதில்லையாதலால் அவர்கள் கிரணங்களையும் சேர்த்து வணங்கியவர்களேயாகின்றனர். சூளிரினால் வருந்தியவர்கள் ஸூர்ய கிரணங்களையே விரும்புகின்றவர்களாயினும் ஸூர்யனிராமல் கிரணங்களில்லையாதலால் ஸூர்யமண்டலத்தையும் விரும்பியவர்களேயாகின்றனர். அதுபோல பராசக்தியை உபாவிப்பவர் பரசிவத்தையும் உபாவிப்பவரேயாகின்றனர். பரசிவத்தை உபாவிப்பவர் பராசக்தியையும் உபாவிப்பவரேயாகின்றனர். உண்மையிவ்விதமாதலால், சக்தியுபாஸ்தியில் சிவோபாஸ்தியும் சிவோபாஸ்தியில் சக்தியுபாஸ்தியும் அடங்கியதென்பதே நிர்ணயம். அவ்விரண்டு தத்வங்களையும் பிரித்து ஆராய்ச்சி செய்வதில் புத்தி சிதறும். புத்தியானது இவ்விஷயம் எனக்குத் தாளவில்லையே என ஏங்கித் திரும்பி வெளிவந்துவிடும். இவ்விதமாயின் எதற்காக வீணில் இவ்வாராய்ச்சியைச் செய்வது? எனும் சங்கை யுதிக்கலாம். ஆனால் அது ஸரியல்ல. இவ்விதம் ஆராய்ச்சி செய்வோருக்கு ஸச்சிதானந்தப் பரம்பொருளானது தன்னை விட்டுப் பிரிந்திராத மஹாமாயா சக்தியோடு கூடியதாயிருந்துகொண்டு, ஜடம் தேசனமெனும் இருவகைப் பொருள்களடங்கிய ஸகலஜகங்களிலும் வியாபகமாயுள்ளது என்பதாகிய ஞாநம் உதிக்கும். அந்த ஞாநமானது ஜன்ன மாணப் பிரவாஹத்தினின்றும் மனிதரைக் கரையேறச் செய்யும்.

உபாஸ்தியின் பலவகை

இவ்வாறுள்ள ஈசுவானுடைய உபாஸ்தியும் பலவகைப்படும். இனி உபாவிக்கப்படும் பொருளாகிய இவ்விறைவன் ஒருவனாயிருக்க, இவனை உபாவித்தல்மட்டும் பலவகையாகும் என்பது எப்படிப் பொருந்து

மெனும் சங்கை சிலருக்கு ஏற்படக்கூடும். ஆதலால் இங்கு ஓர் திருஷ்டாந்தம் காண்பிப்பாம்.

இவன்து உபாஸனை யென்பது ராஜஸேவை போன்றதாகும். சேவிக்கப்படுவோனான அரசன் ஒருவனையாயினும் அவனை சாமரம், குடை, காளாஞ்சி, ஸ்துதி, வாத்தியம், பல்லக்கு ரதாதிவாஹனம், அந்தப்புரசயனம், அந்தரங்க காரிய மந்திராலோசனை முதலியவைகளால் பலர் பலவாறாகச் சேவிப்பதுபோல, உபாஸ்யனான சச்வர ஸ்வரூபம் ஒன்றே யாயினும் அவனை உபாஸிப்பவர்களின் அறிவு பரிபாகாதிகளை அனுஸரித்து உபாஸனைகளும் பலவாறாகும். ராஜஸேவை முற்கூறியபடி பலவாறாயினும் சேவ்யனாகிய அரசனுடைய தேஹாவயவங்களும் அவைகளில் அறிந்துகொள்ளப்படுவனவாகிய கடக குண்டல கிரீட கேயூராதிகளும் மாறாமலிருப்பதுபோல, சச்வர உபாஸனை பலவாறாக இருப்பினும் எவ்வுபாஸனைகளிலும் மாறுபடாமல் பொதுவான சில குணங்கள் சச்வரனிடமுள்ளன. ராஜஸேவைகளில் ராஜ சரீராவயவங்கள்போல சச்வரோபாஸனைகளில் அறிந்துகொள்ள வேண்டிய பொதுவான குணங்கள் உண்டு. அந்த குணங்களை சாஸ்திரங்கள் சச்வரனுடைய அங்கங்க ளெனவும் நித்யகுணங்க ளெனவும் சொல்லுகின்றன.

சச்வர சக்தியின் விபரம்

“ஸவபஜிதா துஷ்டி ரநாஜிவொயஃ ஸுதநூதாநித்ரு
சிவாபுஸ்திஃ | சுநதஸக்திஸு விஹோவிபுயிஜாஃ ஷுபாஹு
ராமாநிஹேஸுரஸு.”

“ஸ்ரவக்ருத்வம், நித்யத்ருப்தத்வம், அனாதி போதத்வம், ஸ்வதந்த்ரத்வம், அலுப்த சக்தித்வம், அனந்த சக்தித்வம் எனும் இவ்வாறும் சச்வரனுக்கு அங்கங்கள் என பெரியோர் கூறுகின்றனர்.

ஜ்ஞாநஹெராமுரெஸ்யபுஃ தவஸுத்யுக்ஷராயுதிஃ
ஸுஷுக்ஷரீதஸஹெவா பொஹுயிஷா துக்ஷரெவ
சுஷுயாநிஹேஸெதாநி நித்யுதிஷ்ணிஸங்கரெ.

ஞானம், வைராக்யம், அணிமாதி வித்திகள், தபஸ், ஸத்தியம், க்ஷமை, தரித்தல், ஸ்ருஷ்டித்தல், அந்தர்யாமியாயிருந்து எவதல், அநிஷ்டாதாவாக இருத்தல் இவை பத்தும் இறைவனிடம் மாறாமல் நித்தியமாயுள்ளவைகளாம்” என்பவை முதலிய வாக்கியங்களால் சச்வரனுக்கு இவை

அங்கங்களெனவும் மாறாத நித்தியகுணங்கள் எனவும் ஸ்பஷ்டமாக வ்யாஸபகவான் இவ்வுண்மையைச் சொல்லி யிருக்கின்றனர்.

இவ்விதம் ஈஸ்வரனுக்குப் பொதுவாகிய குணங்கள் இவை எனச் சொல்லப்பட்டிருத்தலினின்றும், ஸகல உபாஸனைகளிலும் இந்த குணங்கள் அறிந்துகொள்ளவேண்டிய நித்ய குணங்களாகும். உண்மையில் ஈஸ்வரனுடைய குணங்களை ஸரிவா முற்றும் அறிந்து கொள்வதற்குப் பரபஞ்சத்தில் எவராலுமியலாது என்பது உண்மையே. ஆயினும் ஸங்க்ரஹமாகச் சொல்லுவதானால் ஈஸ்வரனை 'ஸர்வக்ருன், ஸர்வசக்தன்' (எல்லா மறிவோன் 'ஸர்வவல்லமைகளு முடையோன்) என்பதற்கும். இவ்விருவகை குணங்களையும் விரிவாக ஆராய்ந்து பார்த்தால் பலவகையான உபாஸனைகளில் சிந்திக்கவேண்டிய அற்புதங்களான குணப்பிரிவுகள் வெளியாகும். ஈஸ்வரன் மனோவாக்குகளுக்கு கெட்டாத குணங்களை யுடையோன் என்பதாதி வாக்கியங்களால் குறிக்கப்படுவனவாகிய குணங்கள் ஸகலமும் ஸர்வக்ருத்வம், ஸர்வசக்தி மத்வம் எனும் இவ்விருவகையிலேயே அடங்கும். நிரீக்குண ப்ரம்மத்தைப் போதிப்பதையே கருதி, தடஸ்த லக்ஷணத்தினால் ஸகுணத்தைச் சொல்லும் வாக்கியங்களிலும், ஜகத்காத்திருத்துவ ஸாதனமாகிய ஸர்வக்ருத்வம், ஸர்வசக்திமத்வம் எனும் இவ்விரு குணங்களே குறிக்கப்படும். ஈஸ்வரனை உபாஸித்தலுக்கு ஸர்வக்ருத்வம் ஸர்வசக்திமத்வம் எனும் இவ்விரு குணங்களைப்பற்றி நன்றாய்த் தெரிந்திருக்கவேண்டும். உபநிஷத்ப்ரம்ஹ ஸூத்ரம் முதலியவைகளின் பாஷ்யங்களில் சங்கரபகவத்பாத ஸ்வாமிகளால் இவ்விரு சொற்கள் மட்டும் அடுத்தடுத்துப் பல இடங்களில் உதஹரிக்கப்பட்டிருத்தலுக்குக் காரணம், ஈஸ்வரனுடைய குணங்கள் ஸகலமும் இவ்விரு குணங்களில் அடங்கியுள்ளவை ஆதலால் அவைகளைக் குறிப்பவையாகிய இவ்விரு சொற்களும் ஸூத்ரம்போன்றவை என்பதே. இங்கு அவைகளை எழுதினால் விரியுமென்றஞ்சி விஷயத்தை நாடவேண்டியுள்ளது.

ஸர்வக்ருன் ஸர்வசக்தன் எனும் இவ்விரு குணங்களுள் ஸர்வசக்தன் எனும் குணத்தை முன்னதாக ஆராய்ந்து பார்த்தால் பின்னர் நிரூபிக்கப்படுவனவாகிய விஷயங்களுக்கு அது அதுகூலமாகும் எனத் தோன்றியபடியால் ஸர்வசக்தன் எனும் விஷயத்தை இப்போது விசாரணை செய்வாம்.

இவ்விஷயத்தை இவ்விதம் நம்பவேண்டுமென நிர்ப்பந்தம் செய்வதைக் காட்டிலும் யுக்தி வாயிலாக விசாரணை செய்வதானது விஷயத்தில் உண்மையைத் தெளிவாக அறிந்துகொள்வதற்கு அதுகூலமாகும்.

ஈசுவரன் ஸர்வசக்தன் என்பதன் நிருபணம்

அதாவது, சேதனம் அசேதனம் எனும் இருவகை வஸ்துக்க ளடங்கிய விரிந்துள்ள இப்பிரபஞ்சத்தில் எக்காலத்திலும் எவ்விடத்தி லும் மாறுபடாத ஓர் நியாயம் உள்ளது. அதாவது வஸ்து தொழிற் படத் தொழிற்பட அதன் சக்தி குன்றி ஓர் காலத்தில் அந்த வஸ்து வின் கிரியை ஒய்ந்தேபோகும் என்பதே. திருஷ்டாந்தமாக, மனிதன் யாதேனும் கிரியையைச் செய்துகொண்டே யிருப்பானானால் சக்தி குன்றி அவன் அலுத்து ஒய்ந்து போகின்றான். மாடு குதிரை முதலிய பிராணிகளும் வேலை செய்துழைத்துக்கொண்டே யிருக்குமானால் சக்தி குன்றி ஒய்ந்துபோகின்றன. வண்டி இழுத்தோடுதல் தண்ணீரிகறத் தல் நெல்லரைத்தல் முதலிய கிரியைகளைச் செய்யும் யந்திரங்களும் சக்திகுன்றி ஒய்ந்துபோகின்றன. விளக்கு முதலியவைகள் எரிய எரிய பிரகாச காரணமான எண்ணெய் முதலியவை குன்றி அணைந்து போகின் றன. அடுப்புத்தீ முதலியவை கட்டை எரிய எரிய சாம்பலாய் அணை ந்து போகின்றன. இந்த திருஷ்டாந்த நியாயங்களால் கிரியையைச் செய்யச்செய்ய வஸ்துவின் சக்தி குன்றி கிரியை ஒய்ந்துபோகும் என் பது நிர்ணயிக்கப்படுகின்றது.

சூர்ய மண்டலத்துக்குப் பிரகாசக் கிரியையால் சக்தி குன்றித்ருத்தலின் காரணம்

இனி இந்த நிர்ணயத்தைச் சூரிய மண்டல விஷயத்திலும் செலுத்திக் கொஞ்சம் கவனிப்போமாக. ஸூர்ய மண்டலமானது ஸதா பிரகாசித்துக்கொண்டே யிருக்கின்றது. அது ஆகாசத்தில் பெரும் தீச் சுடர்போல ஜ்வாலாமயமாக ஓயாமல் ஜ்வலித்துக்கொண்டிருத்தலாகிய கிரியையைச் செய்துகொண்டே யிருந்தும் பிரகாசம் ஒய்வடையவில்லை. கூறிய திருஷ்டாந்தங்களால் ஏற்பட்ட நியாயத்தை இங்கு கவனிப்போ மாயின் சூர்யனுடைய பிரகாசக்கிரியை வெகு காலத்திற்கு முன்னமேயே ஒய்ந்து போயிருக்க வேண்டுமென்பதாகவே நிர்ணயிக்கும்படியாகின் றது. அதாவது, பிரகாசக் கிரியையைச் செய்துகொண்டிருக்கும் ஸூர் யனை எரிந்துகொண்டிருக்கும் கட்டைபோலாவது தீபம்போலாவது வைத்துக்கொள்வதற் கநியமாக வேறு வழியில்லை. ஸதா எரிந்து கொண்டே யிருக்கும் கட்டை நசித்துச் சாம்பலாய்ப் போகாமலும், தீபம் அணைந்து போகாமலும் இருத்தலை எங்கேயாவது காண்கின்றோமா? இல்லையே. தீபம் முதலியன அணைந்துபோகாமல் ஸதா எரிந்துகொண் டேயிருக்குமானால் எண்ணெய் குறையக்குறைய யாராவது அதனில் எண்

னெனையவிட்டுக்கொண்டிருக்க வேண்டுமென்றறிவது ஸர்வ ஸம்மதமான விஷயம். அடுப்பு முதலியவைகளில் ஓயாமல் ஸதா நெருப்பொரிந்து கொண்டே இருக்குமானால் அவைகளில் மேன்மேலும் ஓயாமல் கட்டை வைக்கப்பட்டுக்கொண்டிருக்கவேண்டுமென் நெண்ணுவது பிசகாகுமா? அதே நியாயத்தை ஸூர்யமண்டல விஷயத்திலும் கவனிக்கவேண்டும். ஸூர்ய மண்டலமானது ஸதா ப்ரகாசித்தலாகிய கிரியையோடிருக்கின்ற தென்பது பிரத்யக்ஷம். ஆனால் அதன் பிரகாச சக்தியோ குறையக் காணோம். எப்போதும் ஒரே மாதிரியா யிருக்கின்றது. ஆகையால் பிரகாசக்கிரியையால் அதன் பிரகாசசக்தி குறையக்குறைய மேன்மேலும் அந்தச் சக்தியை அதற்கு உதவிக்கொண்டிருக்கும் வஸ்து ஒன்றிருக்க வேண்டுமெனவும், அந்த வஸ்து எவருடைய கண்ணுக்கும் புலப்படாம விருக்கின்றமையால் அது கண்ணுக்குத் தெரியாத மிகவும் ஆச்சர்யமாயுள்ள ஓர் அருப வஸ்துவெனவும் நிர்ணயிக்கப்படுகின்றது. இதுமட்டுமென்பதல்ல.

சூர்ய மண்டலங்கள் பல உள்ளன

ஸூர்ய மண்டலமானது பிரத்யக்ஷமாய் நம்மால் காணப்படுவதான இவ்வொன்றே என்பதல்ல. ஆகாசத்தில் தீப்பொரிகன்போல காணப்படுவனவாகிய க்ருஹநகூத்ர மண்டலச் சோதிகளில் எவ்வளவோ ஸூர்ய மண்டலங்கள் என்பதாக வேதம் கூறுகின்றது. அதாவது யஜுர்வேதாருணம் முதலாவது ப்ரசன்னத்தில்,

கஸ்யுபொர்ஹுஃ ஸஃஹாரோஃ நஜஹாதி

கச்யபமண்டலமானது எட்டாவது ஸூர்யன். அது மஹா மேருவை விடுகின்றதில்லை. எனத் தொடங்கி “யஷ்நிநுஸூரியூகா விபூதா ஸுபஸாகா” “எதனிடம் ஏழு ஸூர்யன்கள் அண்டியுள்ளனவோ” எனும் வாக்கியத்தினால் பிரவீத்தமாகிய இந்த ஸூர்யனிலும் அந்நியங்களான ஏழு ஸூர்யன்கள் இருக்கின்றன எனச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. இவ்விதம் சொல்லியதினின்றும் ஸூர்யமண்டலங்கள் இதற்கந்நியமாக ஏழு உள்ளனவென்று எண்ணிய இந்திரனே நோக்கி,

உதஸ்யுஃ நகூவஜிநு ஸஹஸுஃ ஸூரியூஃ

“ஓ இந்திரனே, இவ்வளவே என்பதல்ல. ஸூர்ய மண்டலங்கள் எண்ணிறந்தனவாக இருக்கின்றன” எனச்சொல்லிய வாக்கியத்தினால் ஸூர்ய மண்டலங்கள் பல இருப்பனவாக நிர்ணயிக்கப்படுகின்றது. ஆனால் அவை நமக்குத் தோன்றாமலிருக்கலாம். இவ்வாறு எண்ணிறந்த பல

ஸூர்ய மண்டலங்களுக்கும் பிரகாசக் கிரியையால் சக்தி குறையாமல் மேன்மேலும் பிரகாச சக்தியை ஓயாமல் தந்து உதவிக்கொண்டிருக்கும் அந்த வஸ்துவின் பெருமையை எப்படிப்பட்டதென நாம் அறிந்து கொள்ள முயற்சிப்போமாயின் நம்முடைய புத்தி சேர்ந்து தளர்ந்து போவதற் கந்நியமாக வேறென்றையும் காணோம்.

தவிரவும் எண்ணிறந்த பல ஸூர்ய மண்டலங்களுக்குப் பிரகாச சக்தியைத் தந்துகொண்டிருக்கின்ற தென்பதுபோல ஆகாசத்தில் சந்திராதி மற்றுமுள்ள மண்டலங்கள் எத்தனையோ! அவைகளுக்குமுள்ள வெவ்வேறு வகைகளான கிரியைகளுக்குத் தக்க சக்திகளைத்தந்து போஷித்துக்கொண்டிருக்கும் பெருமையும் அந்த வஸ்துவுக்கு உள்ளது என அறியப்படுகின்றது.

இனி அந்த வஸ்துவுக்குப் பெயர் யாது எனின், அது மனோ வாக்குகளுக் கெட்டாத, அளவிலுமடங்காத அற்புத மஹா சக்திகளையுடைய பொருள் எனப் பெயரிடுவதே தகும்.

ஸ்வபாவம் வேறு! கிரியை வேறு!

இங்கு ஓர் சிறிய ஆக்ஷேபம் ஏற்படக்கூடும். அதாவது ஸூர்யாதி மண்டலங்களுக்குப் பிரகாசாதிக் கிரியைகள் லோபிக்காமல் சக்தியை உதவிக்கொண்டிருப்பதாகிய வஸ்துவொன்றிருக்க வேண்டுமெனவும் அதனை அற்புத அபார சக்திகள் பொருந்திய பொருள் எனக் கூறுவதே தருமெனவும் எளிப்படி அனுமானம் செய்யவேண்டும்? வேப்பிலை முதலியவைகளுக்குக் கசப்பும் கற்கண்டு முதலியவைகளுக்குத் தித்திப்பும் ஸ்வபாவமாகவே எப்படி யிருக்கின்றதோ, அப்படியே ஸூர்ய மண்டலமானது ஓயாமல் பிரகாசித்துக் கொண்டிருக்கும் ஸ்வபாவ முடையதெனின் அதனில் என்ன குற்றம்? என்பதாகத் தற்காலம் சிலர் ஆக்ஷேபிக்கக் கூடும். இது விசாரணைக் குறைவே. சூர்ய மண்டலத்திற்குப் பிரகாசக் கிரியை ஸ்வபாவத்தினால் என்பதற்கு வேப்பிலை கற்கண்டு முதலியவைகளுக்குள்ள கசப்பு தித்திப்பு முதலிய குணங்கள் திருஷ்டாந்தங்களாகக் காட்டப்பட்டன. திருஷ்டாந்தங்களாகிய கசப்பு தித்திப்பு முதலியவை வேப்பிலை கற்கண்டு முதலியவைகளின் குணங்களே யன்றி கிரியை அல்ல. குணம் வேறு! கிரியை வேறு! ஸ்வபாவமாகிய கசப்பு முதலிய குணங்கள் ஸ்வரூபங்களாகிய வேப்பிலை முதலிய ஆதார வஸ்துக்களிலேயே இருக்கும். ஸூர்ய மண்டலத்தின் பிரகாசமோ கிரியை, கிரியை என்பது கர்த்தாவாகிய வஸ்துவின்

தொழிலே யாயினும் அந்தக் கிரியைக்குக் காரணம் வேண்டப்படும். ஸ்வபாவ குணமாகிய கசப்பு தித்திப்பு முதலியவைகளுக்குக் காரணம் வேண்டப்படுவதில்லை.

தீபம் பிரகாசித்தல் எனும் கிரியையை உடையது. நெருப்பு எரிதல் எனும் கிரியையை உடையது. தீபம் பிரகாசித்தலுக்கு எண்ணெய் முதலியவை காரணம். நெருப்பு எரிதலுக்குக் கட்டை முதலியவை காரணம். எண்ணெய் முதலியவை இராமல் தீபம் பிரகாசிக்காது. கட்டை முதலியவை இன்றி நெருப்பு எரியாது. வேப்பிலை முதலியவைகளுக்குக் கசப்பு முதலியவை ஸ்வபாவ குணமேயன்றி கிரியையல்ல. கிரியை நடக்குமிடங்களில் அதற்குரிய காரணப் பொருள் அமைந்திருக்க வேண்டும். ஆகையால் கிரியா ஸ்தலங்களில் சென்று பார்ப்போமானால் காரணப் பொருளை நாம் பிரத்யக்ஷமாகக் காணலாம். ஸ்வபாவ குண திருஷ்டாந்தங்களில் அந்த குணத்திற்குக் காரணப் பொருளைக் காணமுடியாது. தீபம் அடுப்பு முதலியவைகளில் எண்ணெய் கட்டை முதலிய காரணப் பொருள்களை நாம் பார்க்கின்றோம். அதுபோலவே வேப்பிலை கற்கண்டு முதலியவைகளில் கசப்பு தித்திப்பு முதலிய குணங்களுக்கு காரணப் பொருள்களை ஒருவரும் பார்க்கவில்லை. காரண மிராமலேயே வஸ்துவில் உள்ள குணங்களை ஸ்வபாவ மெனவும் காரண மிருப்பதால் நடைபெறுவதான செயலை கிரியை எனவும் சாஸ்திரம் வழங்குகின்றது.

ஸூரிய மண்டலம் பிரகாசித்தல் கிரியையே யன்றி குணமல்ல

சூரிய மண்டலத்தின் பிரகாசக் கிரியை வெப்பத்தையும் பனி முதலியவைகளையும் உண்டாக்கும். அப்படி உண்டாக்கும் ஆற்றல்களை வ்ருத்ரம், வைத்யுதம் எனும் சொற்களால் சாஸ்திரம் வழங்குகின்றது. சூரிய மண்டலத்தின் பிரகாச கிரியையால் எல்லா வுயிர்களுக்கும் உயிர் வளர்தலும், ரோகங்களை ஒழித்தலும், விதைகள் முளைத்து விருத்தியடையச் செய்தலும், மற்ற உலகங்களிலும் அக்நியையும் வெப்பத்தையும் தருதலும், யோகம் உபாஸ்தி முதலியவைகளை யுடையோர்களை மரித்தும் தம் மண்டலத்திற்கு ஆகர்ஷித்தலும் ஏற்படுகின்றன. இப்படிப்பட்ட அபாரமாகிய பயன் ஸூரியனுடைய பிரகாச கிரியையால் ஏற்படுவது. சூரிய மண்டலத்திற்குப் பிரகாசமானது கிரியையேயன்றி குணமல்ல என்பதற்கு இவ்வொரு நியாயமே போதிய பிரமாணமாகும். அதாவது “காஸ்யுஜீவா” “காச எனும் தாதுவானது பிரகாசித்தலாகிய கிரியையை அர்த்தமாய்க் கொண்டது” எனும் வடமொழி வியாகரண

வாக்கியமே போதுமானது. இதுபோல கசப்பு தித்திப்பு முதலியவை யும் கிரியைகள் என்பதற்கு ஒரு ப்ரமாணமுமில்லை. அவைகளை குணங் கள் என்பதாகவே நியாயதூல் கூறுகின்றது. சூர்ய மண்டலத்தின் பிரகாசக்கிரியை ஓயாமல் நடைபெறுவதற்குக் காரணம் யாதென் பதைப்பற்றி இங்கு விசாரணை செய்யப் புகுந்தோம். அவ்விஷயத்தில் ஆகேஷிக்க வந்தால், திருஷ்டாந்தமாக ஸ்வபாவமாகவே நடைபெறுவ தான மற்றோர் கிரியா வஸ்துவைக் காட்டவேண்டும். அதனைவிடுத்து ஸ்வபாவமாயுள்ள குணத்தையுடைய பொருளை த்ருஷ்டாந்தமாகக் கூறு வது எப்படிப் பொருந்தும்? த்ருஷ்டாந்தத்திற்கும் தார்ஷ்டாந்தமாகிய பாகிருதத்திற்கும் ஸமானமாகிய தன்மை இருக்கவேண்டும். அப்படி யிருந்தால் அதனைக்கொண்டு செய்யப்படுவதான ஆகேஷம் நிலைக்கும். அப்படி இல்லாமல், கிரியா ஸ்தலமாகிய பாகிருதத்தை ஆகேஷம் செய் வதற்காக குணஸ்தலத்தை த்ருஷ்டாந்தமாகக் காட்டினால் அந்த ஆகேஷ பம் உசிதமல்ல என்பதாக ஒதுக்கித் தள்ளப்படுவதற் கந்ரியமாக வேறு யாதுமில்லை.

சூர்யாதிகளுக்கு சக்தி பரம்பொருளாலேயே

உண்மை இவ்விதமாதலால் சங்கைக்கிடமில்லை. இனி விஷயத் தைத் தொடர்வோம். அதாவது ஓர் அண்டாநிறைய ஜலம் வைக்கப் பட்டிருக்கின்றதாக வைத்துக்கொள்வோம். அதினின்றும் ஓயாமல் சிறிய பாத்திரத்தினால் தீர்த்தம் எடுத்து உபயோகப்படுத்திக் கொண்டே யிருந்தும் அந்த அண்டாவில் ஜலம் குறையாமல் முன்போலவே இருக்கு மானால் அண்டாவானது ஜலம் குறையாமலிருக்கும் ஸ்வபாவமுடைய தெனச் சொல்லுவது பொருந்துமா? குறையாமல் ஜலம் இருப்பதற்குக் காரணம் யாதெனின், ஜலம் எடுக்கப்பட எடுக்கப்பட அவ்வண்டாவில் எங்கிருந்தோ ஜலம் கொண்டுவந்து நிரப்பப்படுகின்ற தென்பதல்லவோ ஸரியான காரணமாகும். ஒருவன் பெட்டியிலிருந்து பணத்தை எடுத்து ஓயாமல் செலவு செய்துகொண்டே இருக்கின்றான். பணம் பெட்டியில் குறையாமல் முன்போலிருக்குமாயின், அதற்குக் காரணம் யாதெனச் சொல்லுவது? செலவாகச் செலவாக அந்தப் பெட்டியில் மேன்மேலும் பணம் எங்கிருந்தோ கொண்டுவந்து வைக்கப்பட்டிக் கொண்டிருக்க வேண்டுமென்பதல்லவோ ஸரியான காரணம். அதுபோல சூர்யமண்ட லம் பிரகாசக் கிரியையை ஓயாமல் செய்துகொண்டிருத்தலுக்குக் கார ணம் பிரகாசக் கிரியாசக்தியை மேன்மேலும் உதவிக்கொண்டிருப்ப தாகிய ஓர் வஸ்து இருக்கவேண்டுமென்று சொல்லுவதன்றோ பொருத்த முடையதாகும். ஆகையால் “ஸூர்ய மண்டலங்கள் ஒன்றிரண்டல்ல.

“ஓ இந்திரா, நீ அறிந்திலை- ஆயிரம் ஸூர்யர்களுண்டு” எனும் முன்னர் காட்டிய வேத வாக்கியத்தின்படி, ஆயிரக் கணக்காயுள்ள ஸூர்ய மண்டலங்க ளெல்லாவற்றிற்கும் மற்றும் எண்ணிறந்தன வாகிய சந்திராதி மண்டலங்களுக்கும் அவ்வவற்றிற்குரிய கிரியைகளுக்குத் தக்க சக்திகளை ஸதா உதவிக்கொண்டிருப்பதாகிய ஆச்சர்யமாகிய சக்திராசிக ளடங்கிய ஓர் வஸ்து உலகெங்கும் வியாபகமாய் கண் முதலிய இந்திரியங்களுக் கெட்டாததாய் இருக்கவேண்டு மென்பதாக நியாயவாயி லாகவே நிர்ணயிக்கப் படுகின்றது. கீதையில் இவ்வுண்மை பகவானால்,

யஜாதித்யமதம் தெஜோ ஜமஹீஸயதெதஸிவம்

யஜுந்ஸிவியஜுமூள தெஜோவிஹீராகம்

“ஆதித்திய மண்டலத்தை யடைந்த எந்த தேஜஸானது ஸகல ஜகத்தை யும் விளங்கச் செய்கின்றதோ, எந்த தேஜஸானது சந்திரானையும் அக்நியையும் அடைந்துளதோ அந்த தேஜஸ் என்னுடைய தென்றறி (பகவத்கீதை 15 அத்யாயம்.) என அர்ஜுனனுக்கு உபதேசிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. இவ்வுண்மையை ஸகலத்திற்கும் மூலப்ரமாணமாகிய வேதமே உபதேசிக்கின்றது.

“நதகுஸ்தியெபூஹாதி நவநுதாரகம் நெரீ விஷுந்தொ ஹானிகுந்தொயஸிஃ | தடுவஹாநி நுஹாதி ஸவரூதஸ்ய ஹாஸாஸவபூஷிணம் விஹாதி ||

ஸூர்யன் தானாகவே பிரகாசிக்கின்றதில்லை. சந்திர நக்ஷத்ரங்களும் அவ்வாறே. அக்நியும் தானாகவே எப்படி விளங்கும்? பாஞ்ஜோதிப் பொருளாகிய அவனையே ஆச்சர்யத்த இவையெல்லாம் விளங்குகின்றன. அவனுடைய விளக்க சக்தியினாலேயே இவை விளங்குகின்றன.”

என யஜுர்வேதாருணம் கூறுகின்றது. இவ்விதம் ஸூர்யாதி களுக்கு “ப்ரகாசாதி சக்திகளை” என்பதாக ஆதி எனும் சொல்லியதில் நின்றும் இதுவறிக. மற்றுமுள்ள சந்திராகிருஹ நக்ஷத்ரங்களுக்கும் அக்நி ஜலவாயு முதலிய வஸ்துக்களுக்கும் எப்போதும் நடைபெற்றுக்கொண் டிருக்கும் வெவ்வேறு வகையான கிரியைகளுக்கும், வேண்டிய சக்திகளை ஓயாமல் உதவிக்கொண்டிருக்கும் பொருளாக அந்த வஸ்துவிருக்கின்ற தெனவும் நிச்சயிக்கப்படுகின்றது. அந்த வஸ்துவுக்குப் பெயர் யாதா எனின் ஸர்வசத்தன் எனும் பெயரே ஸரியானதெனவும் அந்த வஸ்துவே ஈச்வரன் பரமாத்மா என்பவை முதலிய சொற்களால் சூருதிகளில் வழங்கப்படுவதெனவும் அறியத்தக்கது.

பரமேச்வரனுடைய சக்தியாலேயே ஆதிக்காரிக தேவர்களின் கிரியைகள்

ஜகத்தின் ஸ்திதிக்காக உலகில் ப்ருதிவ்யாதி பஞ்சபூதங்களும் அவைகளின் பரிணாமங்களான சூரிய சந்திர க்ருஹக்ஷத்ராதி மண்டலங்களும் ஜகத்பாலகர்களாய் தேஹமுடையவர்களாய் லோகாதிபர்களாயுள்ள இந்திர வருணயமாதி தேவர்களும் இங்கு நியாயவாயிலாக நிருபிக்கப்பட்ட பரம்பொருளாகிய இறைவனுடைய சக்திகளாலேயே தத்தம் வேலைகளை ஓயாமல் செய்துகொண்டிருக்கின்றனர்.

இஞ்சி நெல்லிக்காய் முதலியவை தேன் முதலிய மதுரவஸ்துக்களில் முரபா போடப்பட்டிருக்குமாயின் தித்திக்கக் காண்கின்றோம். அந்த தித்திப்பானது அவைகளில் வியாபித்துக்கொண்டுள்ள தேன் முதலிய பொருள்களினுடையதே யன்றி இஞ்சி நெல்லிக்காய் முதலியவைகளுக்குச் சொந்தம் என எப்படிச்சொல்ல இயலாதோ, அப்படியே இவை சொந்த சக்திபாலேயே கிரியைகளில் ஈடுபட்டுக்கொண்டிருக்கின்றன என்பது சிறிதும் பொருந்தாது.

ஸூரிய சந்திராதிகளும் இந்த்ராக்நியமாதிகளும் ப்ருதிவ்யாதி ஜிம்பூதங்களும் இந்தப் பரமாத்மாவாகிய இறைவனுடைய விசித்திரமாகிய சக்தியால் வியாபிக்கப்பட்டே தத்தம் வேலைகளைச் செய்து கொண்டிருந்தல் என்பதை ஒத்துக்கொள்ளாவிட்டால் மேற்கூறியவைகளின் கிரியைகள் வெகு காலத்திற்கு முந்தியே ஓய்ந்து ஸகல ஜகங்களும் அஸ்தமித்துப் போயிருக்க வேண்டுமெனவே சொல்லவேண்டியதாகும். அது அனுபவ விரோதமாகையால் இறைவனுடைய சக்தியினாலேயே ஜகத்துக்குச் சேஷ்டை என்பதே நிர்ணயமாகின்றது.

ஈச்வரனுக்கு ஸகல ஸஹிமைகளும் சித்தசக்தியாலேயே

ஆதலால் எண்ணிறந்த அநேக கோடி அண்டங்களையும் அவ்வண்டங்களில் உலக ஸ்திதிக்கு ஹேதுவாயுள்ள ஜலாக்நி வாயுவாகி பூதங்களையும் இயக்கு மாற்றலையுடைய ஓர் பெரிய சக்தி என்கும் நிறைந்து பரிபூர்ணமாய் அறிவுடையதாயிருப்பதாகவும், அதையே பராசக்தி யென்பதாகவும், சக்தியானது ஆதார வஸ்துவிராமல் தனித்திராதாகையால், அந்தப் பராசக்தியை விட்டுப்பிரியாமல் அந்த சித்தசக்தியைத் தன்னுடையதாகக்கொண்டு அதற்கு ஆதாரமாக உள்ள வஸ்துவுமொன்றிருக்க வேண்டுமெனவும், அதுவே பரமாத்மா, பரசிவம் பரமேச்வரன் என்பதாகி சொற்களால் வழங்கப்படுவது எனவும், நம் சாஸ்திரம் போதிக் கின்றது. ஆகையால் ஜகத்கர்த்தாவான பரமேச்வரனை விசித்திரமாகிய

சக்திக்கு ஆதாரம் எனவும் சக்திக்களஞ்சியம், சக்தி ஸமுத்திரம், சக்தி யால் ஜகத்காரணன், சக்தியால் பெருமையுடையோன், பராசக்தியையே தேஹமாகவும் பிராணனாகவும், மனமாகவும், ஐச்வர்யமாகவும் கொண்ட வன் எனவும், அவன் பராசக்தியை விடுத்துப் பிரித்தறிய இயலாதவன் எனவும் நம் சாஸ்திரம் கூறும் வாக்கியங்களை இப்போது ரூபகப்படுத்திக் கொள்ளவேண்டும். அன்றியும் இறைவன் இந்தச் சக்தியாலேயே கருணாகிரியாயுள்ளான்.

இவ்விதம் செய்த ஆராய்ச்சியால் ஈசுவரன் ஸர்வ சக்தன் எனும் விஷயம் நிரூபிக்கப்பட்டது. இனி இவ்விதத்தை எவராலும் மீறமுடியாத ஆணையுடையோனாகிய ஓர் அறிவு வஸ்து என்பதாகவும் அறியத்தக்கது. தவிரவும் இவனுடைய சக்தியானது, மிகவும் அற்புதமாய் வெவ்வேறு வகையாயுள்ள இவனது கார்யங்களுக்கும் ஏதுவாக உள்ளது என்பதும், இன்னமும் கொஞ்சம் விசாரணை செய்தால் விளங்கும். சந்திரகிருஷ்ண ஈக்ஷத்ராதி மண்டலங்களின் வேவ்வேறு வகையாயுள்ள கிரியைகளுக்குத் தக்கவாறு இவன் வெவ்வேறு வகையாயுள்ள பலவிதமான சக்திகளை ஓயாமல் தந்துகொண்டே யிருப்பவனென்பது மறிக. அதாவது சந்திரன் பிரதமையில் இரண்டு நாழிகையும், துவிதியையில் நான்கு நாழிகையும் த்ரிதியையில் ஆறு நாழிகையும், அவ்வாறே மற்றுமுள்ள திதிகளில் பிரதி நியதமான கால அளவைக் கணக்கி னின்றும் சிறிதும் தவறாமல் தோன்றிக்கொண்டே இருத்தலைக் காண்கின்றோம். அசேதனங்க ளாகிய ஜடவஸ்துக்களான இவை எல்லாவற்றையும் அறிவோனும் மீறவொணாத ஆணையுடையோனு மாகிய ஓர் பெரிய வல்லமை பொருந்தியவ னிராவிடில் இவ்வாறு கட்டளையிடங்கி ண்டபெறுமா? அல்லவன்றோ. ப்ருஹதாரண்ய உபநிஷதம் கார்க்கி ப்ரச்நத்தில்,

“ஊதஸ்யுவா ஈக்ஷாஸ்யுபுஸாஸநெநாமிது ஸுஹித்யா வநுஸிஸ விப்யுதளதிஷதஃ”

“ஓ கார்க்கி, இந்த அக்ஷா மெனப்படும் பொருளின் ஆக்கையாலேயே சூர்யசந்திரர்கள் தம் காரியங்களில் உள்ளனர் எனச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.” அன்றியும்,

அந்தர்யாமியும் இவ்விதத்தை

“ஹீஷாஸாரிதா தஃபவதெ ஹீஷாஷேதி ஸுஹித்யா ஹீஷாஸாரிதாபிஸுஷு”

பொருளிலு முள்ளவன் என்றதனால் தேஹேந்திரியாதிக ளிராத அரூபவஸ்து என்பதாக நிச்சயிக்கப்படுகின்றது. தேஹேந்திரியாதிக ளிராமல் எல்லா வஸ்துக்களையும் அறிந்து தனதாக்களுக்கு அடங்கி நடக்கும்படி செய்தலாகிய ஞானவியவஹாரம் எப்படிப் பொருந்து மெனும் சங்கையும் இங்கு சிலருக்கு உதிக்கக்கூடும்.

ஈச்வரனுக்கு தேஹேந்திரியாதிகளிராமல் பராசக்தியாலேயே
எல்லா கிரியைகளும் நடைபெறும்

அதனுண்மை இவ்வாதேயாம். அவித்தை எனும் அக்ஞான் வசத்தால் கர்மாக்களைச் செய்து அவைகளின் பயனைப் புசிப்பதற்காக ஜம்மாக்களை எடுப்பவர்களாகிய ஜீவான்மாக்களுக்கு ஞானாதிகளின் பொருட்டுச் சரீரம் வேண்டப்படும். மனோவாக்குகளுக் கஜீதமான மகிமை பொருந்தியதாகிய பராசக்தியை குணமாய்க் கொண்ட இந்த இறைவனுக்கு ஞான வியவஹாரத்தின் பொருட்டுச் சரீராதிகள் வேண்டியனவல்ல. இவ்விஷயம் ப்ரம்ம ஸூத்ரம் ஈக்ஷத் யதிகரணத் தின் பாஷ்யத்தில் பகவத்பாத ஸ்வாமிகளால் வியக்தமாக போதிக்கப் பட்டிருக்கின்றது. அதாவது,

“சுவிவாவிஷ்ணுவி தஜ்ஜ்ஞாஸாரிணஸுரீராக்ஷி வெக்ஷாஜ்ஜா நொதூதிஸ்யாசு நஜீரநபுதிவந்நகாரண ருவிதஸ்யஸு ரஸ்யு தீந்ருளதெபே ஈஸுரஸ்யு ஸரீராக்ஷி-நவெக்ஷதாம் சுநாவ ரண ஜீரநதாஸ்ய டுஸ்யதம்— நதவ்யுகாயம் கரணஸ்ய விஷ்ணுதெ நதஜ்ஜீஸுரஸ்யுயிக்ஷுஷ்யஸ்யுதெ | வராவ்யுஸகிவி- விடுபெவஸு-ப்யதெ ஸூராவிகீ ஜீரநவெக்ஷியாய | சுவா ணிவாஹாஜீவநொதூதா வஸ்யுத்யக்ஷுஷ்யஸ்யுணொதூ கண்டம் | வடுவெதீவெஷு-நய தவ்யுராவிவெதூ தரீஹா-ர ஸ்யு-வா-ர-ஷம் தீஹாநம் ||”

“அன்றியும் அவியாதிகளை யுடையவர்களான ஜீவர்களுக்கே ஞானேத் பத்திக்குச் சரீரம் வேண்டியதாகும். ஞானப்ரதிபந்த காரணமிராத வனான ஈச்வரனுக்கு ஞானத்திற்குச் சரீராதிகள் வேண்டியனவல்ல. உபநிஷத்திலுள்ள இவ்விரு மந்திரங்களும் ஈச்வரனுக்குச் சரீராதிக ளில்லை என்பதையும் ஆவரணமிராத ஞானத்தை யுடையோன் என்ப தையும் போதிக்கின்றன. “அவனுக்குக் காரியமில்லை காரணமில்லை. அவனுக்கு ஸமன் இல்லை, அதிகனுமில்லை. அவனுடைய சக்தியானது

பார் எனப்படும். அது பலவிதமாக ச்ருதியில் சொல்லப்படுகின்றது. அது மற்றோர் காரணத்தால் உண்டானதல்ல. அது ஞான பலக்கிரியா வடிவமானது. அவன் பாணிபாதங்க ளிராதவன். வேகமாகச் செல்லு வோன், கிரஹிக்கின்றவன். அவன் நேத்திரேந்திரிய மிராமலே எல்லா வற்றையும் பார்க்கின்றவன். காது இராமலே கேழ்ப்பவன். அவன் எல்லாவற்றையும் அறிகின்றான். அவனை யறிவோன் இல்லை. அவனை ஆகியெனவும் மஹா புருஷனெனவும் சொல்லுகின்றனர் எனச் வேதாச்வதர மந்திரங்களைப் பிரமாணமாக எடுத்துக்காட்டி உபதேசிக்கப் பட்டிருக்கும் வாக்கியங்களைக் காண்க.

கேனோபநிஷதசரித திருஷ்டாந்தம்

இதுவரையிலும் செய்த விசாரணையால் ஈசுவரன் ஸர்வ சக்தன் எனும் விஷயம் ஆகேசுப ஸந்தேஹாதிகளுக் கிடமின்றி விஸ்தாரமாகப் பிரமாண ஸஹிதமாக நிரூபிக்கப்பட்டது. ஆயினும் உபநிஷத்திலுள்ள ஓர் சரிதத்தை இங்கு திருஷ்டாந்தமாகக் காட்டுவாம்.

[illegible]

சுயேதேஜிஸூவநூவவநூததிஜாநீஹி கிரெதடிக்கூரிதி தயே
தி தடிஸூவநூததிஜாநீஹி கிரெதடிக்கூரிதி தயே
யஜிமாஜி வஹுஸொஹிநா ஃஜிமாஜி வஹுஸொஹிநா
ஹொவாஹி கிரெதடிக்கூரிதி | ஸாஸூஹொஹி வஹு
ஹொவா விஜயே ஃஜிமாஜி ததொஹொவ விஜயைகாஸ
ஸூஹொதி | தஸூபா வஹுதெஹொ சுதிதாபிவாநூதெ
வாநூததிபாஸூ நிநூஹொநூததிபா வஹுஸூஹொ
ஹொநூததிபா விஜயைகாஸ ஸூஹொதி.

இதனர்த்தம் வருமாறு :

“முன்னொரு காலத்தில் தேவர்களுக்கும் அஸுரர்களுக்கும்
பெரிய ஓர் யுத்தம் நடந்தது. தேவர்கள் சசுவரனை அனுஸரிக்கு முத்தம
புருஷர்களாதலால் இறைவன் ஜகத்தின் ஸ்திதிக்கு இவர்கள் ஹேது
புருஷர்கள் என்பதாகிய அனுக்ரஹேச்சையால் அந்த தேவர்களுக்கு
ஜயமுண்டார்கும்படி ஸங்கல்பித்தனர். அவ்விதம் சசுவர ஸங்கல்ப சக்தி
விசேஷத்தாலேயே, அஸுரரை ஜயிக்கும்படியான பாக்ரமம் தேவர்க
ளுக்கு ஸம்பவித்தது. தேவர் அஸாத்தியமாகிய ஜயத்தைப்பெற்று
மிகவும் ஸந்தோஷத்தோடு திரும்பலாயினர். தேவர்கள் சசுவரசக்தி
விசேஷத்தாலேயே நமக்கு ஜயம் கிடைத்ததென்பதை எண்ணும், நம்
முடைய ஸொந்த ஸாமர்த்தியத்தாலேயே இது கிடைத்ததென்று
எண்ணலாயினர். ஸர்வக்ருணை பரமாத்மா அதனை யறிந்தவராதலால்
அவர்களுடைய அயுக்தமாகிய அஹங்காரத்தைப் போக்கி அதுக்ரஹிக்கக்
கருதி அவர்களெதிரில் மிகவும் அற்புதமாகிய ஓர் ரூபத்தோடு தோன்
றினர்.

அவர்கள் அவ்வாச்சரிய வடிவத்தைக் கண்ணால் கண்டும் இது
பூஜிக்கத்தக்க வஸ்துவென் றறியவில்லை. அப்போது தேவர்கள் அக்ளி
பகவானை நோக்கி, இதோ எதிரில் தோன்றியுள்ள யக்ஷவஸ்துவை
நன்றாய் விசாரித்துத் தெரிந்துகொள் என்றனர். அக்ளி அப்படியே
அந்த உருவத்திற் கெதிரில் சென்றார். ஸமீபத்தில் வந்த அக்ளியைப்
பார்த்து அவ்வுருவம், ‘அடா, நீ யார்? உன் ஸாமர்த்தியம் யாது?’ என
அவர்களுையோடு வினவ, அக்ளி பகவான் ‘நான் அக்ளி பகவான், ஸகல
பொருள்களையும் அழித்து நாசம் செய்யும் சக்தி எனக்கு’ தென்றார்.
அதுகேட்டு அந்த யக்ஷவுருவம் ‘அடா! அப்படியானால் இதனை தணிப்பா

யாக? என ஒரு சிறு துரும்பை எதிரில் எடுத்துப்போட்டது. அக்ரி பக வான் தனது முழுபலத்தினாலும் அதனை தவிர்த்துபோட முயற்சித்தும் ஸ்வல்பமேனும் ஸாத்தியப் படாததனால் கர்வம் நீங்கி லஜ்ஜையோடு 'இந்த யக்ஷவுருவம் எப்படிப்பட்டதென விசேஷமாக அறிந்துகொள்ள முடியவில்லை' எனச் சொல்லிக்கொண்டே திரும்பலானார்.

அது கண்டு தேவர்கள் 'ஓ வாயுபகவனே, நீர் சென்று இந்த யக்ஷ உருவத்தைப்பற்றி விசேஷமாகத் தெரிந்துகொண்டு வருவீராக' என மனார். வாயு பகவான் எதிர்ச்செல்ல, அக்ரிபகவானைக் கேட்டதுபோலவே வாயுபகவானை யக்ஷன் வினவ, அதற்கு வாயுபகவான் 'ஜகத்திலுள்ள ஸகல பொருள்களையும்எடுத்துக்கொண்டு ஆகாசமுழுதும் ஸஞ்சரிப்பேன்' எனக் கூறினார். அந்த யக்ஷவுருவம் முன்போலவே வாயுபகவானையும் நோக்கி 'அப்படியாயின் இந்தத் துரும்பை எடு' என்றது. வாயுபகவான் தனது ஸர்வ ப்ரயத்தினத்தினால் முயன்றும் அது ஸாத்தியப்படாமல் கர்வமிழந்து லஜ்ஜையோடு கூடியவனாய், 'அ ஹே, இதனை அறிந்து கொள்ள ஸாத்தியப்படவில்லை' எனச் சொல்லிக்கொண்டே திரும்பலானார்.

அப்போது தேவர்கள் இந்திரனை நோக்கி 'ஓ தேவராஜனே, நீராவது சென்று இந்த வஸ்துவை நன்கறிந்து வருவீராக' என வேண்டினார். இந்திரன் அந்த உருவத்தருகில் சென்றான். அப்போது அந்த வடிவம் மறைந்துவிட்டது. இந்திரன், 'அக்ரி வாயு தேவர்களுக்குக் கிடைத்த பெருமைகூட நமக்குக் கிடைத்திலதே' என்று மிகவும் லஜ்ஜை யுடைந்தானாயினும், அந்த உருவத்தைத் தான் நன்றாய் தரிசிக்க விரும்பினான். அவ்வாறு சுத்தமான சித்தத்தோடு கூடியவனாய் இந்திரன் தன்னுடைய தரிசனத்தை விரும்பினதறிந்து அந்த உருவமானது, கோடி சூர்யோதயம்போலச் சொலிக்கின்றதும் கோடி சந்திரனைப்போலப் பார்க்க இனியதும், அற்புத அழகு வாய்ந்ததாகிய திவ்ய ஸௌந்தர்ய வடிவ்முடையவனாகிய ஸாக்ஷாத் ப்ரம்ம வித்யாதேவி எனும் ஹைமவதியாகிய உமாவடிவத்தோடு பராசக்தி அவ்வந்திரனுக்கெதிரில் ஆவிர்ப்பவித்தனள்.

இந்திரனுக்கு உமாதேவியின் உபதேசம்

ஸம்ஸாரமாகிய காட்டுத் தீயினால் ஏற்படும் தாபத்திற்குப் பயந்து பக்தியோடு உபாவிப்பவர்களான ஜீவர்களைப் பற்பல வடிவங்களோடு தோற்றமுற்று அன்னைபோலக் கருணையாய்ந்த கடாக்ஷத்தினால் நோக்கி ஞானமிருதத்தை வருஷிக்கின்ற ப்ரம்ம வித்யா ஸ்வரூபினியான பராசக்தியி னருகில், இந்திரன் வினயத்தோடு சென்று "ஹே!

ஸர்வலோக சரணைய யாகிய தாயே! அக்னி வாயுக்களுக்கு எதிரில் துரும்பைப் போட்டு பரிசுத்த அந்த யக்ஷனுடைய உண்மையைச் சொல்ல வேண்டும்” என வேண்டினான். அப்போது பராசக்தி, “ஓ! இந்திரா! பிரம்மாண்டங்கள் எல்லாவற்றையும் தன் சக்தியால் வியாபித்துக்கொண்டு அவைகளி லடங்கிய ஸகல வஸ்துக்களுக்கும் கிரியை களுக்குத் தக்க யோக்கியதைகளைத் தருகின்றவராகிய பரமாத்மாவே அந்த யக்ஷரன்றறி. அவரது சக்தி மகிமையால் ஜயத்தைப் பெற்ற நீங்கள் அதனை மறந்து உங்களுக்குள்ள சொந்த யோக்கியதையினாலேயே ஜயம் பெற்றதாக மோஹத்தால் எண்ணி அகங்காரமுடையவரானீர்கள்” என உபதேசித்து அருளவே, அப்போது இந்திரன் உண்மை ஞான முடையவனாய் தெளிவு பெற்றான். ஸமீபத்திலிருந்து அதனைக் கேட்டறிந்த அக்னி வாயு தேவர்களும் ஞானத்தினால் தெளிவு பெற்றனர் என, கேரோபரிஷத்திலுள்ளது போன்ற அருமையான பல சரிதங்களை இங்கு திருஷ்டாந்தமாகக் கண்டுகொள்ளலாம். உலகிலுள்ள எந்த வஸ்துவினிடமாவது யாதேனுமோர் கிரியா யோக்கியதை காணப்படுமாயின் அது ஈச்வர சக்தியினாலேயே, எனும் நிர்ணயத்தை நாம் உறுதியாக வைத்துக்கொள்ள வேண்டும். இதனால் ஈச்வரன் ஸர்வசக்தன் அதாவது ஸர்வ வல்லமை பொருந்தியவன் எனும் விஷயம் ஆராய்ச்சி செய்யப்பட்டது. இவ்வாராய்ச்சியினின்றும் சிலர் இவ்விதம் ஆக்ஷேபிக்கக்கூடும். அதாவது ஈச்வரன் எல்லா வல்லமைகளும் பொருந்தியவனெனின் ஜகத்திலுள்ள ஸகல ஜீவாத்மாக்களுக்கும் மோக்ஷம் தரும் வல்லமையும் அவரிடமுள்ள தென்பதாக ஏற்படும். அப்படியானால் அவ்விறைவன் ஸகல ஜீவர்களையும் ஏன் மோக்ஷமடையச் செய்யக்கூடாது? அவ்வாறு செய்யாததினால் அவனை ஸர்வ சக்தனென்பது எப்படிப் பொருந்தும்? எனும் ஆக்ஷேபமாம்.

ஈச்வரன் எல்லோர்களுக்கும் ஏன் மோக்ஷம் கொடுக்கக்கூடா தெனும் சங்கையும் ஸமாதானமும்

இவ்வாக்ஷேபம் உசிதமல்ல. இதற்கோர் திருஷ்டாந்தம் கூறுவாம். ஸூர்யகிரணம் இருளைப்போக்கும் வல்லமையுள்ளது என்பது உண்மை. இது உண்மையாயின், கதவடைத்து இருட்டிள்ள கிருஹத்திலிருக்கு மிருட்டை ஏன் போக்கக்கூடாது? எனும் ஆக்ஷேபம் போன்றதே இவ்வாக்ஷேபமு மென்றறிக. இருட்டைப் போக்கும் ஸ்வபாவம் சூர்ய கிரணங்களுக் குள்ளதாயினும் கதவடைத்திருக்கும் பிரதிபந்தக மிருத்தலினால் அவ்வுள்ளிலிருக்கும் இருட்டு நீங்குகின்றதில்லை. அதுபோல முக்திதரும் வல்லமை ஈச்வரனுக்குள்ளதாயினும் பாபவினையாகிய

பிரதிபந்தகமுடைய ஜீவர்களின் ஸம்ஸாரதுக்கம் நீங்குகின்றதில்லை. க்தவடைத் துள்ளதனால் இருளடர்ந்த கிருஹத்திலிருக்கும் இருள் நீங்காததைக்கொண்டு ஸூரியனுக்கு இருளேநீக்கும் வல்லமையில்தான் என்பதாம். உசிதமாகாதோ அப்படியே இவ்வாக்ஷேபமும் என்பதாம்.

மீண்டும் ஆக்ஷேபம்: பாபகர்மங்களாகிய பிரதிபந்தகளுடைய ஜீவர்களின் பாபங்களைப் போக்க ஈச்வரனுக்கு வல்லமையுண்டா இல்லையா? இல்லையெனின் ஈச்வரனை ஸர்வவல்லமை பொருந்தியவனென்பது பொருந்தாது. அவ்வல்லமையு முளாதெனின் ஏன் அவன் ஜீவர்களின் பாபவினைகளை ஒழியச்செய்யக்கூடாது என்பதாம்.

இதுவும் அவிவேகமேயாம். தீர்த்தத்திற்கு தாஹத்தை ஒழியச் செய்யும் சக்தியுள்ளது. உளதாயின் தீர்த்த மருந்தாதவரின் தாஹம் ஏன் நீங்குகின்றதில்லை? எனும் ஆக்ஷேபம் போன்றதே இதுவு மென்றறிசு. தீர்த்தத்திற்குத் தாஹத்தை நீங்கச்செய்யும் சக்தியுளதாயினும் அதனை அருந்தாதவனுக்கு எப்படி தாஹம் நீங்குகின்ற தில்லையோ, அப்படியே ஈச்வரனுக்கு முக்திதரும் வல்லமை உளதாயினும் அவ்வீச்வரனிடம் சித்தத்தைச் செலுத்தாமல் உலகப் பொருள்களிலேயே சித்தத்தைச் செலுத்திக்கொண்டிருப்பவரின் ஸம்ஸாரதுக்கம் நீங்குகின்றதில்லை என்பதாம்.

மீண்டும் ஆக்ஷேபம்: உலகப்பொருள்களை ஸ்ருஷ்டித்த ஈச்வரனுக்கு அப்படி ஸ்ருஷ்டித்தலால் ஸ்வப்ரயோஜனமுண்டா? இல்லையா? இல்லையெனின் பிரயோஜனமிராமல் காரியத்தைச் செய்தல் பித்தர் நீங்கலாயுள்ள மனிதர்களிடம் காணப்படுகின்றதில்லை. ஆதலால் ஸத்தியஞானப் பொருளாகிய ஈச்வரனிடமுள்ள ஜகத்ஸ்ருஷ்டியைப் பித்தர்களின் செயல்போலென்பது உசிதமாகாது. ஆதலால் ஈச்வரனது செயலை ஸ்வப்ரயோஜன முடையது எனக் கூறவேண்டியதாகின்றது. அப்படியாயின் அவன் எவ்வாசைகளையிராத நித்யகிருப்தன் என்பது எப்படிப் பொருந்துமென்பதாம்.

இவ்வாக்ஷேபமும் தவறு. அதாவது ப்ரம்மஞானம் பெற்ற ஜீவன்முக்தர், உலகில் ஸகல ஆசைகளும் நீங்கியவர்களே. அவர்களுக்கு ஸ்வப்ரயோஜனம் சிறிது மில்லையாயினும் முமுகூக்களாகிய பரிபாகிகளின் பொருட்டு உபதேசித்தலாகிய கார்யத்தில் முயற்சியுள்ளது.. அதுபோல ஈச்வரன் ஸ்வப்ரயோஜனம் சிறிதும் விரும்பாதவரையாயினும் ஜீவர்களின் கர்மபோகத்தின் பொருட்டு ஜகத்ஸ்ருஷ்டியைச் செய்வர். ஆதலால் இவ்வாக்ஷேபம் அவிவேகத்தினால் நிகழ்வதென்றறிசு.

சங்கை: பரம்மஞானம் பெற்று ஜீவன்முக்தர்களாகிய ஞானிகளுக்கு உலகப்பொருள்களில் ஆசையில்லையெய்யாயினும் முழுக்ஷுட்களுக்கு ஸம்ஸாரதுக்கம் நீங்கவேண்டுமெனும் ஆசைமத்திரம் உள்து. அதுபோல் ஈச்வரனும் ஆசைமுற்றும் நீங்கியவரல்ல எனவும் ஜீவர்களுக்குக் கர்மபலபோகம் வேண்டுமெனும் ஆசைமட்டும் ஒழியாதவரெனவும் ஏற்படுமே என்பதாம்.

இச்சங்கையும் உசிதமல்ல. ஸ்வப்ரயோஜனமின்றி பிறருடைய துக்கங்களை நீங்கச்செய்தலின் பொருட்டாகிய செய்கை கருணையினாலேயே என்பது உண்மை. ஆதலால் ஈச்வரன் கருணாரிதி என்பதாம் கருணை வேறு, ஆசை வேறு. கருணையென்பது ஜனனமரண ஸம்ஸாரத்தி லகப்பட்டிராத முக்த புருஷர்களிடமிருக்கும் குணம். ஆசையோ எனின் ஸம்ஸார பந்தத்தி லகப்பட்டுக்கொண்டவர்களிடம் உள்ள குணம். ஈச்வரன் ஜநநமரண ஸம்ஸாரத்தில் ஒருபோதும் அகப்பட்டிராத நித்திய முக்தன். ஆதலால் அவன் நித்திய கருணாரிதி என அறியவேண்டும். சொற்களின் பொருள்களை அறியாமையாலேயே “ஈச்வரனுக்கும் ஆசையுளது” என ஆக்ஷேபித்தல் உசிதமாகாது.

இங்கு மீண்டும் ஓர் ஆக்ஷேபம் ஏற்படக்கூடும். பரம்மஸூத்ரமெனும் பிரமாண கார்த்தத்தில் “ஹோகவதூ லீவோஹெவஹூ” என ஓர் ஸூத்ரமுள்ளது. அந்த ஸூத்ரத்தின் உரையில் சங்கரபகவத்பாதாசார்ய ஸ்வாமிகளால் “ஈச்வரன் பிரபஞ்சங்களை ஸ்ருஷ்டித்தலும், லயமடையச் செய்தலும் தன் பிரயோஜனத்தைக் கருதியதன்றும். பிரயோஜனத்தைச் சிறிதும் கருதாத பாலர், ஸ்வதந்திராராயுள்ள அரசர் முதலியவர்கள் உல்லாஸமாகவே லீலையில் ஈடுபடுதல், அதனை விடுத்துச் சும்மா இருத்தல் ஆகிய இவ்விரு நிலைமைகளை உடையவர்களாயிருத்தல்போல, ஈச்வரன் ஸ்ருஷ்டி லயம் எனும் இருவகை நிலைமைகளை யுடையவர்” எனக் கூறப்பட்டிருக்கின்றதே. அதனால் ஈச்வரன் உல்லாஸமாகிய விளையாட்டு முதலியவைகளைச் செய்து ரமியப்பவர்களான பாலர் முதலியவர்கள் போன்றவர் என ஏற்படுகின்றதே எனச் சிலர் ஆக்ஷேபிக்கலாம்.

இவ்வாக்கேபமும் ஸரியல்ல. எப்படி எனின் கூறுவாம்: பரம்மஸூத்ரத்தில்கூறியுள்ளவைவாக்கியத்தின் கருத்தை இவ்விதமாக. அந்த ஸூத்ரத்தின் பாஷ்யத்தில் சங்கரபகவத்பாத ஸ்வாமிகள் இக்கருத்தை வியக்தமாகக் கூறியுள்ளார். அதாவது,

“யயோஹொஹிவாஸ ப்ரஹ்மஸாஹயொநநிஸநாய வொஹூ கிஹிஹ்யொஜநம் ஸ்வஹாவாஹெவஸஹவதீ வநவதீநவெக்ஷுக்ஷி

வித்யோஜநாநூலம் ஸ்வாவாஜெவகேவமம் லீயாராபவா
புஷுதிஹவிஷுதி”.

“எப்படி மூச்சிழுத்தல் மூச்சவிடுதல் முதலியவை பிரயோஜனத்தைக் கருதாமல் ஸ்வபாவமாகவே பிராணிகளிடம் நடைபெறுகின்றனவோ அவ்வாறு பிரயோஜனத்தைக் கருதாமல் ஜகத்ஸ்ருஷ்டியாதிகள் ஈச்வரனிடம் நடைபெறுதல் லீலைவடிவ மென்பதாம்” என விளக்கியிருக்கும் வாக்கியத்தைக் கவனித்தால் அக்கியிடம் தவறிக்கும் கிரியையும், சூர்யனிடம் பிரகாசிக்கும் கிரியையும் எங்ஙனம் பிரயோஜனத்தைக் கருதியதா யிராமல் ஸ்வபாவவித்தமா யுளதோ அவ்வாறே ஈச்வரனிடமுள்ள ஜகத்ஸ்ருஷ்டியாதிக் கிரியைகள் அவனிடமுள்ள ஸ்வபாவ மெனப்படும் மாயாசக்தியாலாவதாம். ஸ்வபாவமாக நடைபெறும் விஷயங்களில் காரணம் விசாரித்தல் உசிதமன்றும். இவ்வுண்மையானது,

“ஈசாயுகம் ஸுஷ்ளிரித்யுநு ஹொமாயுக சிதிவாவரோ
ஜெவஜெஷ்யஷ ஸ்வாவொட யோஜகாஸ்யகாஸ்யஹா”

ஈச்வரனிடம் ஜகத்ஸ்ருஷ்டியாதிக் கிரியை விளையாட்டுக் கிரீடார்த்தமாக எனச் சிலரும், போகார்த்த மென வேறு சிலரும் எண்ணலாம். ஆப்தகாமனுகிய இறைவனுக்கு இது ஸ்வபாவமாக நடைபெறுகின்றது. அவனுக்கு ஆசையேது? எனக் கூறிய மாண்கீகிய உபரிஷ்டர்த்த விளக் கமாயுள்ள கௌடபாதாசார்ய ஸ்வாமிகளது காரிகையில் இவ்விதம் சொல்லியிருத்தலைக் கண்டு ஆகேபம் பிசகென அறிக.

இதுவரையிலும் ஈச்வரன் ஸர்வசக்தன் என்பதைப்பற்றி விவரமாய் விசாரிக்கப்பட்டது. ஸகல வல்லமைகளும் பொருந்தினவன் (ஸர்வசக்தன்) எனும் சொல்லின் அர்த்தத்தில் கிரியாவல்லமை ஞான வல்லமை எனும் இருவகை ஆற்றல்களும் அடங்கியுள்ளனவாயினும் நமக்கு விவரமாகிய ஞானம் ஏற்படுவதின் பொருட்டு அவனிடமுள்ள ஞானவல்லமையைப்பற்றி கொஞ்சம் ஆராய்ச்சி செய்வாம்.

ஈச்வரன் ஸர்வக்ருன் என்பதைப்பற்றிய விசாரணை

ஈச்வரன் ஸர்வக்ருன் அதாவது எல்லா மறியோன் என்பதை இவ்வாறறிக. உலகிலுள்ள எண்ணிறந்த ஜீவாத்மாக்களுக்குள் ஒருவருக்காவது தம்மிஷ்டப்படி வாழ்நாள் நடைபெறுகின்றதெனச் சொல்ல இயலுமா என்பதை கொஞ்சம் கவனிப்போம். ஜீவாத்மாக்கள் எல்லோருக்கும் பூர்வகர்ம பலனைப் புசிப்பதற்குச் சரீரமுள்ளது. அப்படி வந்திருக்கும் சரீரம் அவரவரிஷ்டப்படி வந்ததெனச் சொல்ல முடியுமா?

அவரவரிஷ்டப்படியே வந்திருக்கின்றதெனச் சொல்லுவோமாயின் அது கொஞ்சமேனும் பொருத்த முடையதாகக் காணும். அதாவது ஜீவாத்மாக்களுக்குள் மிகவும் மேன்மைபொருந்தியவர்கள் ஸனகாதிமுனிவர்கள், வலிஷ்டர் முதலிய ரிஷிகள், இந்திரன் முதலிய தேவர்கள் பிறவியிலேயே மிகவும் மேன்மை பெற்றவர்கள் என்பதில் சந்தேகமில்லை. இவர்களின் இஷ்டப்படி இவர்களுக்கு சரீரங்கள் வந்திருக்கின்றன என்பதில்லை. அவர்களிஷ்டப்படியே சரீர முளது எனின் அசரீரனும் ஸர்வபரிபூரணனும் ஸச்சிதானந்த வடிவனுமாகிய பரம்பொருள் மாத் திரமாகத் தாங்கள் ஆகவேண்டுமென்பதை விடுத்து அம்மாதிரி சரீரம் வேண்டுமென்று விரும்பமாட்டார்களன்றோ. அதுநிந்த, இனி ரூபத்வம் ராவணன் முதலிய அஸுர ராக்ஷஸர்களுக்காவது தங்களிஷ்டப்படி சரீரம் வந்திருக்கிறதா வென்பதையும் கவனிப்போம். அவர்களிஷ்டப்படி அமைந்துளதெனின் கவர் தீவட்டிபோலும் காளிகோவில் சூலம்போலும் கருவமரக்கிளைபோலவுமுள்ள சிரம் கரம் முதலிய அவயவங்களை விரும்புவார்களா. கோடி மன்மத ஸூந்தர வடிவமுடைய இறைவனுடைய சரீரம்போலல்லவா தங்களுக்கும் வேண்டுமென விரும்புவார்கள். அவ்வாறே பூதப்பிரேத பிசாசாதிகளும் தங்களுக்கு மிகவும் விகாரமாய் கோரமாய் சரீரம் அமைந்திருக்க வேண்டுமென விரும்புவதற்கிடமில்லையன்றோ! இனி இவ்வாறே மனிதர்களாகிய நம்மவர்களைப்பற்றி கவனிப்போம். நாகயாதனைகளைக் காட்டிலும் பயங்கரமாகிய கெர்ப்ப வாஸதுக்கத்திற்கு இடமாய்ச் சரீரம் வேண்டுமென நாம் விரும்புவோமா? அக்டி, இந்திர, யம, வருணாதிகளுக்குப்போன்ற திவ்ய சரீரத்தை விரும்பாது இருப்போமா? தவிரவும், சண்டாளர் முதலியோர் பிராம்மணாதி சரீரத்தை விரும்பாது இருப்பார்களா? அவ்வாறே உலகிலுள்ள எந்த ஸ்திரீயாவது, தனக்கு மாதம் மூன்றுநாள் சிறைச்சாலையில் வாஸமும் இவ்வாழ்க்கையில் பிரஸவம் எனும் பெரும் மாணகண்டமும் பொருந்திய ஸ்திரீதேகத்தை விரும்புவாளா? மேலும் அருமையாகிய பேச்சையும், அடக்கப்பட்டிராத ஸ்வதந்திரமான வாழ்நாளையும் உடையதான மனுஷ ஜென்மத்தை விட்டு மிருகசரீரம் வேண்டுமென விரும்பியதனாலா மிருகங்கள் தோன்றி இருக்கின்றன?

**ஜீவான்மாக்களின் இஷ்டப்படி சரீரங்கள்
வருகின்றன என்பதல்ல**

அறிவும் ஸுகமும் வசமும் இழந்து வலை முதலியவைகளிற் சிக்கிப் பிற ஜீவர்களுக்கு ஆஹாரமாய் அல்லற்படும் பறவை யினங்கள் அவ்விதம் விரும்பியா அவைகளுக்கு அச் சரீரங்கள் வந்துள்ளன?

இவ்விஷயம் ஒன்றைக் கவனிப்போம். முன்கால்களையும் பின்கால்களையும் இறுக்கி பந்தனம் செய்து, ஆகாரம், தண்ணீரை உட்கொள்வதற்கின்றி வாயையும் கட்டி, சுமக்கமாட்டாத மூட்டைகளையும் சுமந்துழலும் கழுதைச் சரீரத்தைத் தனக்கு வேண்டுமென விரும்பியா அதற்கு அச்சரீரம் வந்துள்ளது? இனி கிருமி, கீடம், முகடு பேன், மூட்டுப்பூச்சி முதலிய சரீரம் வேண்டுமென விரும்பியா ஜீவன்கள் அந்த ஜென்மங்களைப் பெற்றுள்ளன? இஃதிங்ஙன மிருக்க, கோரமாகிய யாதனைகளை அனுபவிப்பவர்களாகிய நாகத்திலுள்ள ஜீவர்கள் தமது விருப்பத்தி னாலா யாதனா சரீரங்களைப் பெற்றிருக்கின்றன? இவ்வாறு ஸனகாதி யர்கள் முதல் கிருமி, கீடாந்தங்களாயுள்ள பிராணிகளுள் ஒன்றுக் காவது தம் இஷ்டப்படி சரீரம் வந்திருக்கின்ற தென்பதற் கிடமில்லை என்பது விசதமாகின்றது.

ஜீவர்களுக்கு வாழ்நாள் தம்மிஷ்டப்படி அல்ல

இனி இவ்வாறு தாம் விரும்பிய வண்ணம் ஜீவான்மாக்களுக்கு சரீரங்கள் வந்தனவல்ல என்பது ஓர்புறம் நிற்க, சரீரம் வந்தபிறகு மரிக்கும் வரையிலும் இடையிலுள்ள வாழ்நாளாவது ஒருவருக்காவது தம்மிஷ்டப்படி நடைபெற்று வந்ததெனச் சொல்லமுடியுமா? ஸனக ஸனந்தனாதி யோகிவர்யர்கள் ஓர் ஸமயம் இல்லறத்தை வஹிக்க ஆணை செய்த பிரம்ம தேவனது அபிப்ராயத்தை தங்களால் அனுஸரிக்க இயல வில்லையே! என வருந்த நேர்ந்ததும் பிரசித்தம். பரம்பொருளை அறிந்து அந்நிலையிலேயே அமர்ந்து ஆனந்திக்க வேண்டுமெனும் கோரிக்கை நிறைவேறாத வாழ்நாள்களைப் பலகாலம் கழித்துப் பிறகு பசுபதி பாகிய இறைவனை அவர்கள் உபாவித்து தத்வஞானிகளாய் உலகெங்கும் ஸஞ்சரித்து வரும்போது, வைகுண்டத்திலுள்ள ஜய விஜயர்க ளெனும் த்வாரபாலகர்களின் பிரம்பால் முதலில் அடிபடுத்தற்கு இடமாக வாழ் நாட்களை விரும்பி இருப்பார்களா? வலிஷ்டாதியர்களுக்கு புத்ர சோகாதிகளால் துன்புறுதலுக்கு இடமாகிய வாழ்நாளில் விருப்பம் ஏற்பட்டிருக்குமா? பதிவிரதைகளில் உத்தமி யாகிய இந்திரானியை நகுஷன் தூராகிருதமாய் விரும்பிய ஸமயத்தில் கதறிக் கதறிக் கலங்கி ஹத்தியால் பிடிக்கப்பெற்று உருவமிழந்து எங்கேயோ ஓரிடத்தில் உள்ள தாமரை தூலுக்குள் அடங்கி வருத்தமுறும்படி நேர்ந்த வாழ் நாளை இந்திரன் தனக்கு விரும்பினான் என்பது பொருந்துமா? இனி மனிதர்களின் வாழ்நாளைக் கவனிப்போம். கூணம் பாலகனாகவும், கூணப்போது யுவாவாகவும், ஓர் கூணம் தனிகளாகவும், ஓர் கூணம்

தரித்திரனாகவும், ஓர் க்ஷணம் ஆரோக்யமுடையவனாகவும், ஓர் க்ஷணம் வியாதி யுடையோனாகவும், அவ்வாறே ஜகையால் பீடிக்கப்பட்டு துன்புற்று அறிவிழந்த மரித்தலுக்கு இடமாகிய வாழ்நாள் மனிதர்களாகிய நமக்கு நமது விருப்பத்தினாலா நேர்ந்திருக்கின்றது? இல்லவேயில்லை. உலகிலுள்ள எண்ணிறந்த பிராணிகளுள் ஒன்றுக்காவது தன்னிஷ்டப்படி வாழ்நாள் கழிக்கப்படுவதில்லை என்பதே உண்மை.

ஜீவர்களுக்கு மாணமும் தம்மிஷ்டப்படி யல்ல

மாணம் நேருதலும் நம்மிஷ்டப்படி யல்ல. உலகிலுள்ள எந்தப் பிராணிக்காவது “நான் உன்ரிடம் வரலாமா? உனக்கு அது இஷ்டமா,” எனக் கேட்டுக்கொண்டு அவ்வதன் இஷ்டப்படிக்கு மாணம் நேருகின்ற தில்லை. நமக்கு இஷ்டமிராம விருக்கும் போதே மாணம் திடீரென நேருகிறது. இவ்விதம் ஜீவாத்மாக்களுக்குப் பிறவியாவது, வாழ்நாள் கழித்தலாகிய ஸ்திதியாவது, மாணமாவது அவரவரிஷ்டப்படி நேருகின்ற தில்லை எனின், பின்னை யாருடைய இஷ்டப்படி நேருகின்ற தெனக் கூறலாம் என்பதை ஆலோசிப்போம். எவரிஷ்டப்படியும் நேருகின்ற தில்லை. ஏதோ தற்செயலாய் நேருகின்ற தெனக் கூறலாமே எனின் அது பொருந்தாது. அதாவது சேதநனுடைய அறிவுக்கு விஷயமாகாமல் ஒரு காரியமும் நேருகின்றதில்லை. தற்செயலென்பது சேதனமல்ல வாதலால் அறிவுடையதான ஓர் காரணப் பொருளிருந்தே யாகவேண்டும் என நிச்சயிக்கப்படுகின்றது.

இனி அவரவர்களின் பூர்வகர்மாக்களின் அநுஸாரமாக அவரவர்களுக்குப் பிறவி மாணங்கள் நேருகின்றன எனக் கூறக்கூடாதோ எனின் ஸரி, அதை நாம் மறுக்கவில்லை. ஆனால் கர்மாமட்டிம் அதற்கும் போதுமென்பதல்ல. அவரவரின் கர்மாவை அறிந்துகொண்டு அதற் கேற்ப பிறப்பிறப்புகளை விதிப்பவனாகிய ஓர் பேரறிவாளன் இருந்தே யாகவேண்டுமென்பதே யாமிங்கு கூறவந்த விஷயம். அதாவது, கர்மா என்பது தொழில் மாத்திரமே ஆகையால் அது அறிவுப்பொருளல்லாத அசேதனமே. அசேதனமாவது இந்தக் கர்யத்திற்கு இது பயன் என அறிந்துகொள்வதற்கு இயலாதது என்பதாம். கர்மாவுக்குத் தக்கபடி இன்பதுன்பங்கள் ஏற்படுகின்றன என்பது நமக்கு ஸம்மதமே. ஆனால் கர்மா மாத்திரமே அதற்குப் போதும் என்பது ஒவ்வாது. கூலிக்காரன் செய்யும் வேலையே அதன் பயனைக் கொடுத்துவிடுகின்ற தென்பது பொருந்தமா! வேலையை அறிவோனாகிய, சேதனான ஜ்ஞமானனே யன்றோ வேலைக்குத்தக்க கூலியைத் தருவதைக் காண்கின்றோம். படிக்கும் பையன்க ளெழுதிய எழுத்துக்களே பரீகைதேறிய தென்பதாக

வாவது தவறிய தென்பதாகவாவது சொல்லுமா? பையன்களது விடைகளை யறிந்த பரிஷாதிபதிகளன்றோ தேறியதென்றாவது தவறியதென்றாவது சொல்லுகின்றனர். அதுபோல ஸகல ஜீவர்களின் கர்மாக்களையும் அவைகளுக்குத் தக்க பயன்களையும் அறிந்துகொண்டும், இந்த கர்மாவின் பயனை இந்த தேசத்தில் இந்த ஸமயத்தில் இவ்வாறு அனுபவிக்க வேண்டுமெனக் கட்டளையை விதிக்கின்றவனும், அவ்விதியால் வரும் துன்பத்தை மீறிவிட வேண்டுமெனும் எண்ணத்தோடு செய்யும் மாந்தர்களின் முயற்சிகளை வீணாகச் செய்துவிடும் வல்லமை பொருந்தியவனுமான ஓர் பேரறிவாளன் கர்மாவுக்குத் தக்கபயனைத் தருவோராயிருக்கவேண்டும் என்று நிச்சயிக்கத் தக்கதாகின்றது.

ஸ்வக்ருத்வம்

கூலிக்காரனுடைய வேலைக்குத் தக்க ஸரியான கூலியைத் தரும் யஜமானனால் அவனது வேலை நன்றாய்க் கவனிக்கப்பட்டிருப்பது போலவே ஸகல ஜீவர்களுக்கும் கர்ம பலத்தைத் தருவோனாகிய ஈசுவரனால் ஸகல ஜீவர்களின் கர்மாக்கள் ஸகலமும் அறியப்பட்டிருக்க வேண்டுமென்பதும் நிர்ணயம். ஜீவர்கள் மனவினாலும் வாக்கினாலும் தேஹத்தாலும் பாப புண்ணியங்களைச் செய்கின்றனர். ஆகையால் அம் முவ்வகைச் செயல்களையும் ஈசுவரன் அறிந்துகொண்டிருப்பவன் என்பது மறிக. ஒரு ஜீவனுடைய கர்மாவை மற்றோர் ஜீவனுடைய தெனத்தவறுதலாக எண்ணினால் கர்மபயனைத்தருவதும் தவறுதலாக ஏற்படும். ஆகையால் அவரவர் கர்மாவை தனித்தனியாகவும் மிகவும் ஜாக்கிரதையாகவும் கவனித்துக்கொண்டு அந்தந்த கர்மாவுக்குத் தக்கபடி பயனைத் தருவோன் என்பதும் விளக்கமாகின்றது. பாபகர்மங்களின் பயனாகத் துக்கம் வரும்போது ஜீவாத்மாக்கள் தங்களுக்கு அத்துக்கம் வராமலிருப்பதற்காக முயற்சிகளைச் செய்வார்கள். அந்த முயற்சிகளையும் ஈசுவரன் வினாக்குவோனாக இராவிடில் கர்மபல தாதாவாக இருக்கமுடியாது. ஆகையால் ஈசுவரன் ஜீவர்கள் செய்யும் அரும்பெரும் பிரயத்தினங்களையும் வீணாக்கும் ஆணையை யுடையவன் என்பதும் நிச்சயமாகின்றது. புண்ணியம் செய்வோர்களிடம் பிரீதியும் பாபம் செய்வோர்களிடம் கோபமு முண்டாவது உலகில் இயல்பு. காமக்குரோதங்க ளேற்படும் போது உள்ளது உள்ளபடி விளங்காது. ஆதலால் ஈசுவரன் காமக்ரோதங்கள் சிறிதும் இராதவன் என்பதும் அறியப்படுகின்றது. காமக்ரோதங்கள் சிறிது மிராமல் ஸகல ஜீவர்களின் கர்மாக்களையும் அறிந்து கொண்டு அவர்களது முயற்சிகளையும் வீணாக்கும் செயலை உடையவனை அஸங்கன் என்பதாம். ஈசுவரனுடைய இப்படிப்பட்ட அஸங்கத் தன்

மையையும் அறிவின் வல்லமையையும் நாம் சற்று ஆழ்ந்து யோசித்துப் பார்ப்போமாயின் இவன் ஆச்சர்யமாகவும் ஒப்புயர் விராததும்ர்கிய் பேரறிவோடு கூடியவன் என்பதும் வியத்தமாகின்றது. இப்படிப்பட்ட ஆச்சரியமான அறிவு வல்லமை பொருந்தியவனை ஸர்வக்ஞன் எனும் சொல்லால் வழங்குவதே தரும். ஆதலால் ஈசுவான் ஸர்வக்ஞன் என் சாஸ்திரம் வழங்குகின்றது. ஸர்வக்ஞன் எனின் எல்லா மறிவேன் என்பது பொருள். இவ்வுண்மையையே,

“யஸ்ய வபுஃ ஸுஸ்வபுவிசு யஸ்யுஜாநஸ்யம் தவஃ தஸ்யாஷ்டே
தஷுஹநாஸி ராஹஸிநஃ ஸ ஜாயதே”.

“யாதொரு இறைவன் எல்லா மறிவோனா யிருத்தலால் ஸர்வக்ஞன் எனப்படுகின்றானே எனது ஆலோசனை ஞானமயமோ அவனையே ஹேதுவாய்க் கொண்டு இந்த நாமரூபபோக்கியங்க எடங்கிய ஜகம் உண்டாகின்றது” என்பது முதலிய முண்டகாதியுபநிஷத் வாக்கியங்களும்,

“வெஹாஹம் ஸஸிதீதாநி வதடூரிநாநி லாஜகூந
ஹவிஷ்யாணி ஹஹதாநி சாந்தாவே டநகஸூந”.

“ஏ அர்ஜுனா! நான் இதற்குமுன் நடந்தவைகளையும் (பகவத்கீதை ஏழாம்-26) இப்போது நடக்கின்றவைகளையும் இனி நடப்பவைகளையும் மன்கறிவோன். இப்படிப்பட்ட என்னை யாரும் அறிகின்றிலர்” என்பது முதலிய கீதாச்லோகங்களும் உபதேசிக்கின்றன. இதனால் ஈசுவான் ஸர்வக்ஞன் என்பது நிரூபிக்கப்பட்டது.

நித்யத்ருப்தத்வம்

இனி இவன் நித்திய த்ருப்தன் என்பது மறிக. அதாவது இங்ஙனம் பிரபஞ்சத்திலுள்ள ஸகல ஜீவர்களுக்கும் அவாவர் பூர்வ வினைக்குத் தக்கபயனை அளித்துக்கொண்டிருத்தல் என்பது எவ்வளவு காலத்திற்கு முன்னர் ஏற்பட்டது? அது இன்னம் எவ்வளவு காலம் நடைபெறும்? எனின், இதற்கு ஆதியுமில்லை அந்தமுமில்லை யென்றறிக. ஆதியந்தமில்லாமல் இடையிலும் ஓர் கூணப்போதும் ஒய்வொழிவின்றி இப்படிப்பட்ட செயலைச் செய்துகொண்டிருக்கும் இவ்விழைவனை எப்படிப்பட்டவனா யிருக்க வேண்டுமெனின், துக்க ரோகாதிகள் சிறிதுமின்றி எப்போதும் ஓர் பெரிய திருப்தியையுடையவனாகவே யிருக்கவேண்டும் என்றறியப்படுகின்றது. ஏனெனின் உலகில் அரிய தான ஓர் வேலையைச் செய்துகொண்டிருக்கும் மனிதனுக்கு மனவினில்

மென்பதும் ஊழிக்கப்படுகின்றது. இந்த நியாயத்தினால், ஸர்வஞ்ஞனும் நித்தியதிருப்தனும் அனாதிபோதனுமாயுள்ளவனை ஸ்வதந்திரனென்றும் நிர்ணயிக்கத் தகும். (ஸூத்ரம்) “தன்னிச்சைப்படி நடப்பவன் பிறனுக்கு அடங்கியவனல்லன்” என்பது பொருள்.

அலுப்த சக்தித்வம்

இவன் அலுப்தசக்தி யுடையான் என்பதும் அறியத்தக்கது. அதாவது ஒருவன் ஓர் வேலையைச் சிலகாலம் இடைவிடாது செய்வானாயின் அவனது சக்தி குன்றுகின்றதென்பது உலகில் பிரத்தியக்ஷம். அனாதியாகவே சிறிதும் ஒய்வொழிவின்றி ஸகல ஜீவர்களின் செயல்களையும் அறிந்துகொண்டு அவைகளுக்குத் தக்க பயனையும் தந்துகொண்டிருப்பவனது சக்தியானது ஓர் காலத்தும் சிறிதும் குன்றாததாகவே யிருக்கவேண்டுமென்பது நிர்ணயம். குன்றாதசக்தி யுடையானே (சுலபுஹுஸூத்ரம்) அலுப்த சக்தியுடையான் என்று சொல்லுவதாம்.

அனந்த சக்தித்வம்

இவ்விறைவன் அனந்த சக்திகைவு மிருப்பவன் என்பதாம். அதாவது, உலகில் ஒரோர் மனிதனுக்கு ஒரோர் செய்கையிலேயே மிகவும் திறமை யிருக்கக்கூடுமென்றி பல செயல்களில் ஸமானமான திறமையுள்ள தென்பது பொருந்தாது. சிலர் பலவகையான செயல்களில் ஸமானமான சக்தியுள்ளவராக ஸாமான்னியமாய் நம்மால் எண்ணப்படுவோ ராயினும் நன்றாய்க் கவனிப்போமாயின் அவர்களிடம் உள்ள பலவகைச் சக்திகளில் மிகவும் தாரதம்மியம் காணப்படும் என்பது நிச்சயம். மனஸாலும் சிந்திக்கவொணாத அற்புதமான பற்பல செயல்களைத் தாரதம்மியமின்றிச் செய்யும் ஆற்றலுடையவனை அநந்தங்களான சக்திகளை யுடையான் என்பதே தகும்.

ஆதலால் ஸகலப் பிரபஞ்சங்களின் ஸ்ருஷ்டி, ஸ்திதி, லயம், ஸம்ஹாரம், திரோதானம், அனுக்கிரஹம் எனும் பஞ்சகிருத்தியங்களையும் நடாத்துவோனும், ஸர்வக்ஞனும், நித்திய திருப்தனும், அனாதிபோதனும், ஸ்வதந்திரனும், அலுப்த சக்தனுமாயுள்ள இவ்விறைவனை அநந்தசக்தன் (சுநந்தஹுஸூத்ரம்) என்றும் சொல்லப்படுகின்றது. இவ்வுண்மை

“வாராதஸ்யுஹக்ஷிவிபுவிநெயவஸூ-ப்யதே”

“இவனது ஸர்வோத்தகிருஷ்டமாயுள்ள சக்தியானது பலவாறாயுள்ளது.” என்பது முதலிய சுவேதாசுவதராத்மிச்ருதிகளாலும்,

“ஸவபுஜீதாதுஷ்டிரநாடிவொயஸ்துதஞ்சுதாநிதுஸீஸு
புஸக்திஃ | சுநந்தஸக்திஸு விஹொவிபுயிஜா ஸ்வாஹுஸுமாநி
ஸிஹெஸுஸு”.

ஸர்வஞ்ஞத்துவம், திருப்தி, அனாதிபோதம், ஸ்வதந்திரத்துவம், அலு
ப்தசக்தி, அநந்தசக்தி எனும் இவ்வாறும் வியாபகனாகிய இறைவனுக்கு
அங்கங்களாம்.”

“ஐநமவெராநுநெஸ்யுபுதவஸ்துஞ்ஞோயுதிஃ”
ஸுஷுபுக்ஷோஸுஸெயொஹுயிஷ்டாதுக்ஷவெவஹு||
சுய்யாநிஷெஸுதாநி நிதுஸுதிஷுந்திஸுஞ்ஞோ

“ஞானம், வைராக்யம், ஈச்வரத்துவம், தபஸ், ஸத்தியம், க்ஷமை, தரித்
தல், ஸ்ருஷ்டித்தல், அந்தர்யாமியாயிருத்தல், அதிஷ்டாதாவாயிருத்தல்,
இவை பத்தும் இறைவனிடம் நித்தியமாயிருக்கின்றன.” எனும் தூர்
வாஸ வியாஸாதி வசனங்களாலும் இவ்வுண்மை யறியலாம்.

பரம்பொருளின் குணங்களைப் பற்றிய இவ்வாராய்ச்சியினால்
இவ்விஷயம் ஸங்கிரஹமாக அறிந்துகொள்ள வேண்டியது. ஆரம்பத்தில்
ஈச்வரன் ஸர்வ வல்லமையும் ஸர்வக்ஞானமும் பொருந்திய வஸ்து
வென லக்ஷணம் கூறப்பட்டது. பிறகு ஸர்வ வல்லமை யென்பது
எவ்வாறென விசாரிக்க ஆரம்பித்து விபரமாகச் செய்த விசாரணையால்
பரம்மாண்டத்தில் அடங்கியுள்ள சூர்ய சந்திர கிரஹ நக்ஷத்ராதி
களுக்கும் அக்ரீந்திர வாயுவருண ம்ருத்யுவாதிகளான மற்றுமுள்ள ஆதி
காரிகர்களான தேவர்களுக்கும் அவரவர் காரியங்களிலுள்ள ஆற்றல்க
ளெல்லாம் இறைவனுடைய சக்தியாலேயே என்பதும் அப்படியே
தேஹத்திற்குள் ளிருப்பவையாகிய இந்திரிய ப்ராண மனோபுத்திகளுக்
கும் இறைவனுடைய சக்தியே போகமாயுள்ள தென்பதும் நிரூபிக்கப்
பட்டது.

ஸர்வக்ஞன், ஸர்வசக்தன் எனும் இருவகை தன்மை
களில் சக்திபேதங்கள் எல்லாம் அடங்கும்

பிறகு எல்லாறிவோன் எனும் விஷயத்தைப் பற்றிச் செய்த
விசாரணையால் இறைவன் ஸர்வக்ஞன் நித்யதிருப்தன் அனாதிபோதன்
ஸ்வதந்திரன் அலுப்தசக்தன் அனந்த சக்தனைனக் கூறி அவனது
ஞாநமயமாகிய ஆற்றல் ஆறு வகையாக உலகில் செய்துகொண்டிருக்கும்
காரியங்களும் யாவை எனவும் நிரூபிக்கப்பட்டன.

ஆகாசமானது தன்னிடமுள்ள சப்தமெனும் குணத்தோடு வாயு முதலிய ஸகல வஸ்துக்களிலும் வியாபித்துக்கொண்டிருப்பதுபோலவும் முரபா போடப்பட்டிருப்பவைகளான இஞ்சி நெல்லிக்காய் முதலியவைகளில் தேன் தனது மதுரச் சுவையோடு கூட வியாபித்துக்கொண்டிருப்பதுபோலவும் இறைவன் தன்னிடம் நித்தியமாயுள்ள ஸர்வக்ருத்துவம் நித்திய த்ருப்தத்வம் அனாதிபோதத்வம் ஸ்வதந்த்ரத்வம் அலுப்த சக்தத்வம் அனந்த சக்தத்வம் என ஆறு வகையாயுள்ள அழ்முத ஆற்றல்களையுடைய பராசக்தியோடு கூட ஸகல சராசரங்களையும் வியாபித்துக்கொண்டு ஜ்வலிக்கின்ற பேரானந்த வஸ்துவென நிர்ணயிக்கப்பட்ட தறிக. இவ்வாறுள்ள பரசிவ தத்வரஹஸ்யமானது,

“தெய்யுநயொமாநுமதாசுவஸ்யுந ஷெவாத்ஸுக்ஷி
ஸுமொணெநிபுமபிவாஃ | வராடஸ்யுஸக்திவிபுபெயஸு
யதெ ஸூலாவிசீஜூநவபுகிபாஹ”॥

“அவர்கள் த்யான யோகத்தில் பலகால மிருந்தவர்களாய்க் கொண்டு தனது குணங்களால் வெளிப்படையாக விளங்காமல் ரஹஸ்யமாயுள்ள இறைவனது ஆத்ம சக்தியை அறிந்துகொண்டனர். இவனது பராசக்தியானது தன்னுடைய ஆற்றல்களால் பலவாறாகக் காணப்படுமெனவும், இறைவனிடம் அவிருபாவ ஸம்பந்தத்தோடுள்ள ஞானம், பலம், க்ரியா என உபதேச பரம்பரையில் கேழ்கப்படுகின்றது” என்பது முதலியச் சேவதாச்வதாராதியுபநிஷத்வாக்கியங்களாலும் அறிடப்படுகிறது.

ஜீவாத்மாக்கள் தேஹம், இந்திரியம், ப்ராணன், மனம், புத்தி எனும் ஸாதனங்களைக்கொண்டு கிரியைகளைச் செய்வதுபோல ஈஸ்வரன் இங்கு ஆறுவகையாய்க் கூறப்பட்டுள்ள அரூபமாகிய மஹா மாயாசக்தி மாத்திரத்தினாலேயே ஜெகத்ஸ்ருஷ்டி, ஸ்திதி லயாதி ஸகல கார்யங்களையும் செய்கின்றான். இவனுக்கு தேஹாதிகள் இராமையால் பாப புண்யங்களுக் கிடமில்லை. ஜராமரணங்களுக்கும் இடமில்லை. நித்ய திருப்ததாதலால் இவனுக்குச் சோகம் சிரிதமில்லை. ஸ்தாவ தேஹத்தில் லாமல் மஹா மாயையே தேஹாய்க் கொண்டுள்ளவனாதலால் பசி தாகாதிகளமில்லை. இவ்விறைவன் அனாதி முக்ததாதலால் இவனது ஸங்கல்பம் உடனே ஸபலமாகும். இவ்வுண்மையை,

“யசூதா சுவஹதவாஷா விஜரொவிஜீதூஃ விஸொ
சொ விஜீவெஷூ சவிவாஸஸ்துகாஃ ஸுதூஸங்கூஃ”

என்பது முதலிய வாக்கியங்களால் சாந்தோக்யம் தஹா வித்யா பாகாணத்தில் சொல்லப்பட்டுள்ளது. ஈஸ்வரனை ஸருணனென்பது இவ்வறு

வகைக் குணங்களோடு கூடியவன யிருத்தலினாலேயே. ஸகுணனெனின் குணங்களோடு கூடியவனென்பதே பொருள். எனும் இவ்விஷயமும் ஏற்கெனவே சொல்லப்பட்டதாயினும் இச்சமயம் ஞாபகப்படுத்திக் கொள்க.

மஹாமாயை, பராசக்தி முதலிய சொற்களால் அறிந்துகொள்ள வேண்டிய தத்வமானது இவ்வறுவகை சக்தியே. ஈஸ்வர ஸ்வரூபத்தை உள்ளபடி அறிந்துகொண்டு அதனிலேயே சித்தத்தைச் செலுத்திக் கொண்டு ஆனந்தானுபவ நிலையில் நின்றலாகிய ராஜயோக மென்பதற்கு மூலம் இவ்வறுவகை சக்திகளை அறிந்துகொள்வதே. ரிஷிகள், முனிவர், தேவர், முதலியவர்களும் சங்கராசார்யர், பத்மபாதாள் முதலிய ஆசிரிய பரம்பரைகளும் இங்கு கூறிய ஆறு மஹா சக்திகளை உபதேச பரம்பரையாய் அறிந்துகொண்டவர்களே. இவ்வுபதேச உண்மையை தூர்வாஸஸ் முதலிய மஹாமுனிவர்க ளியற்றியுள்ள பரசம்பு மஹிம ஸ்துதி முதலியவைகளில் காணலாம்.

ஸவபுஜோநித்யுத்பூஷ் ஸடிஸடிஹயமொநாநாடிபொயஸுதனூ நித்யாஹுதாதுகிநிபுரஹிவாரிதொநநுத்யுமஷ்டெஃ | ஷட்கிவுக ஹாவஸிஹயஹிவஜ்யாயலெபெஸிகொகூர.

ஓ இறைவனே! நீ ஸர்வக்ருன் நித்யதிருப்தன் அனாதிபோதன் ஸ்வதந்த்ரன், நித்தியாலுப்த சக்தன், அனந்தன் எனும் இவ்வாறு அங்கங்களை யுடையோனாகையால் ஸத்குருவின் உபதேசத்தினால் இவ்வாறு வகை சக்திகளையும் அறிந்துகொண்டவன் எவனோ அவனுக்கே உமது ரூபம் அறியப்பட்டிருக்கும்.

கௌதுஜாஸ வபுஷ்வாஸார நாலஹமாஸ வபுஜீவாஸுதஹி கௌதுஸுஹாணாரஹவம் திரஹவந ஹவநஹாபகம் வித்யாஹவம் | வனதாவத்யாஹுதத்யு ஸிததிவிஹமஹி கௌதூராரிதி ஜாக்ஷாஷட்கிவிஸூர்வாரிவி ஹாரித்யுபெத்யிவித்யாநு.

ஓ பரமசிவனே! ஸகல தேவாஸூர நாநாகர்களும் மற்றுமுள்ள ஸகல ஜீவர்களும் கௌதூர்களுக்கெனப்படும். கீழ்மேல் நெவினள்ள ஸகல புலனங்களாச வியாபித்திருக்கும் ப்ரம்மாண்டங்கள் கௌதூர் மெனப்படும். இவ் விருவகைத் தத்துவங்களிலும் அந்தர்யாமியாய் வியாபகமாய் யிருந்து

முதலிய சக்திகளுக்கு அந்தமில்லை. அவ்விறைவன் உல்லாஸ சக்தியால் ப்ரபஞ்சத்தைத் தோன்றவும் நிரோத சக்தியால் ஸகலத்தையும் துலையவும் செய்கின்றான்,” என்பவை முதலிய ச்லோகங்களினால் அவ்விறைவனது சக்தி ஸ்வரூபமும்,

ஹுக்ஞாஸகொண விஸுநாநு ஹுஹாணஸவ வரூவரூ
புக்ராஸ வரூபாகாஸ வாரூமாவாஸ விமுஹம்
சுபூஹயூகூம் உதூஹிபூகூம் விஹூகூம் உநிரூநூம்.

ஹ்ருதய கமலத்துள்ளடங்கி யொடுங்கிய ப்ரம்மாண்ட பரம்பரைகளையுடையதும் ஞானவடிவமான பரமாகாச எல்லையை யடைந்ததும் எல்லை கடந்துளதும், கீழ்ப்ரதேசத்திலும் மேல் பிரதேசத்திலும் நான்கு திசைகளிலும் அவாந்தரதிசைகளிலும் எங்கும் வியாபகமாயுள்ளதும் என்பவை முதலிய ச்லோகங்களினால் ஈஸ்வரனுடைய ஸ்வரூபத்தின் உண்மையும்,

விவிபாரூஹகாஸிணுவி ஜமஹுநுரஜ்வஃ
உஜாஹுரஸூகூபஸஸு விநூநீபாஸுரீரமாஃ.

“பற்பலவாரூன க்ரியைகளைச் செய்கின்றவையும் ஸகல ஜகங்களாகிய யந்திரங்களுக்குக் கயிறுகளுமாயுள்ள அவ்வீஸ்வர சக்திகள் சரீரத்தில் வியாபித்துள்ளன என்றறிய வேண்டியவையாம்.” என்பவை முதலிய ச்லோகங்களினால் ப்ரம்மாண்டம் முதல் தேஹமீருக எல்லாவிடங்களிலும் ஈஸ்வர சக்திகள் வியாபித்து நின்றன நன்கு உபதேசிக்கப்பட்டிருக்கின்றன. ஈஸ்வரனுடைய சக்திகள் எங்கும் வியாபித்துக்கொண்டிருக்கின்றன எனின் ஈஸ்வரனும் ஸர்வ விபாபகன் என்பது சொல்லாமலேயே வித்திக்கும். ஏனெனின் பராசக்திக்கு ஆதாரமாயிருந்து கொண்டு அந்த சக்தியாலேயே ஸகல பெருமைகளையுமுடைய சைதன்ய வஸ்துவே ஈஸ்வரன் என்பது சாஸ்திர ரஹஸ்யம்.

பதஞ்ஜலி ஸூத்ரபாஷ்ய விமர்சம்

பதஞ்ஜலி சூத்ரபாஷ்யத்தில் வேதவியாஸரால் கூறப்பட்டிருக்கும் ஈஸ்வர குணங்களும் இவ்வறுவகை சக்திகளேயாகும். ஈஸ்வர குணங்களைப்பற்றி இதுவரையிலும் விசாரணை செய்ததில் அவன் ஜகத்கர்த்தா எனும் தன்மை அறியப்பட்டது. ஜகத்கர்த்திருத்தவம் எனும் குணத்தை யாராய்ந் ததின்னின்றும் அவன் எல்லா மறிந்தவன் எல்லா வல்லமையும் பொருந்தியவன் என்பதாக ஏற்பட்டது. இவ்விரு

குணங்களையும் பற்றி ஆராய்ச்சி செய்ததினின்றும் அவனது சக்தி யானது ஸர்வக்ஞசக்தி நியத்ருப்திசக்தி அனாதிபோதசக்தி ஸ்வதந் திராசக்தி அனுப்தசக்தி அனந்தசக்தி என ஆறுவகையாய் விவேகித்துக் கொள்ளத்தக்க தென்பதும் அறியப்பட்டது. தவிரவும் அவன் எவ்வந் திரியங்களாலும் காணக்கூடாத அருபன், மீறமுடியாத ஆணையோன், கர்மஸாக்ஷி, கர்மபலதாதா, ஞானவைவராக்யாதி விசேஷங்களையுடை யோன், சரீரேந்திரியாதிக ளிராமலே பராசக்தி மாத்திரத்தால் ஸர்வ ஞான விசேஷங்களும் பொருந்தியவன் என்பதாகவும் ஏற்பட்டது. ஈசுவர குணங்களைப்பற்றிய இவ்வளவு பிரிவுகளும் விசேஷங்களும் ஸர்வக்ஞன் ஸர்வசக்தன் எனும் இவ்விரு சொற்களின் அர்த்தங்களை விபரமாக விசாரிக்கும்போது அறியப்படுகின்றமையால், குணங்களைப் பற்றிய இத்தனை விசேஷப் பிரிவுகளை மனவலி கருத்தாய் வைத்துக் கொண்டே ப்ரம்ம ஸூத்ரபாஷ்யத்தில் ஆசார்ய ஸ்வாமிகள் ஸர்வக்ஞன் ஸர்வசக்தன் எனும் இவ்விரு சொற்களையும் அடுத்தடுத்துப் பல இடங் களில் உதஹரித்திருக்கின்றனர்.

ப்ரம்ம ஸூத்ரபாஷ்ய விமர்சம்

“சூத்ராசூத்ரோதே ருதே ருததேவபூ வபுஸஸுபூஜ்ய வபுஸக்தி:”

“ஆத்மா என்பது ஞானத்தினாலும், ஸத்தா ஸ்பூரணத்தினால் வியாப்தி யினாலும், புசித்தலாகிய உபஸம்ஹாரத்தினாலும், மூன்று பரிச்சேத மின்மையாலும், ஸர்வக்ஞனும் ஸர்வ சக்தனுமாகிய பரமாத்மா” என ஐதரேய உபநிஷத் பாஷ்யாரம்பத்திலும்,

“பேநஸாவயுவித்யு ருதநாரூபஸ்ய யதஸுபூஜ்யாதவபூ ஸுதேஃ காரணாஹுதி தஹ”.

மனவலினாலும் சிந்திக்க இயலாத ரசனையை யுடையதுமாகிய இந்த ஜகத்தின் ஸ்ருஷ்டி ஸ்திதி லயங்கள் ஸர்வக்ஞனும் ஸர்வசக்தனுமான எந்தக் காரண வஸ்துவிலு லேற்படுகின்றனவோ அது ப்ரம்மம் என ஜந்மாத்யதிகர்ண பாஷ்யத்திலும்,

“சுஸூக்ஷ்மதொஹுதஸ்யு கிராதிஸாயம் ஸவபூஜ்யம் ஸவபுஸக்தி சிக்ஷயெதி”.

இந்த மஹத்தான வஸ்துவுக்கு ஸர்வக்ஞத்துவமும் ஸர்வ சக்தத்துவமும் ஒப்புயர்விராதவையாகும். என சாஸ்திரயோநித்வாதி காரணத்திலும்,

“தஜ்ஹஸ்யபுஜ்ஜம் ஸவபுஸக்தி ஜமஹுத திவ்யிதிவய
காரணம் வெஷாநூஸாஸூர ஷெவாவமஜேதே”.

“ஸ்ரவக்ருமும் ஸர்வசக்தமும் ஜகதூதத்தியாதிகளுக்குக் காரணமு
மாகிய அந்தப் பரம்பொருள் வேதாந்த சாஸ்திரத்தினாலேயே அறியப்
படுகின்றது” என ஸமந்வயாதி கரணத்திலும்,

“ஜநூஷுஸ்யத ஐத்யாஸூ ஸூதகூபாஜு ஐதேவ
ஜெதேஸூபுஜெதே யாநூஷாஹுதாதி வெஷாநூவாகூபாதி
தெஷாஹ் ஸவபுஜ்ஜம் ஸவபுஸக்திஸூரோ ஜமதொஜநூஷிகாரண
ஜெதே தஸூபுஷு பூதிவாஷகூபு நூயவபுவகூ
பூதிவாஷிதம்”.

“ஜந்மாதி ஸூத்ரம் முதல் இந்த ஸூத்ரம் முடிய உள்ளவைகளால்
பிரதிபாதிக்கப்பட்ட உபநிஷத் வாக்கியங்களுக்கு ஸர்வக்ருமும் ஸர்வ
சக்தனுமாகிய ஈசுவரன் ஜகத்காரண னென்பதாகிய அர்த்தம் ந்யாய
பூர்வமாக பிரதிபாதிக்கப்பட்டது” என சகூத்யதிகரணத்திலும்,

“ஸவபுஜ்ஜம் ஸவபுஸக்தி ஜஹாரீயம் ஸூஷு”.

“ஸ்ரவக்ருமும் ஸர்வ சக்தமும் மஹா மாயையுடையதும் ப்ரம்மம்” என
ஸ்ரவ தர்மோபபத்யதிகரணத்திலும், பின்னும் பல அதிகரணங்களிலும்
இவ்வாறே சொல்லப்பட்ட டிருந்தலைக் காண்க முடிவாகிய ஒன்றை
யறிக. அதாவது ஸர்வக்ருன் ஸர்வசக்தன் எனும் இவ்விரண்டு
சொற்களுக்கும் விபரமாகிய அர்த்த விசாரணையே இந்த பாகத்தில்
இதுவரையிலும் செய்திருக்கும் ஆராய்ச்சி என்பதாகும்.

இனி ஸர்வக்ருனும் ஸர்வசக்தனுமா யிருந்துகொண்டு ஸகல
ஜகத் வியவஹாரங்களையும் நடாத்துவோனான ஈசுவரனுக்குத் துக்கம்
சிறிதுமிராமல் பேரானந்தமே உளதென்பதே உண்மை யாகையால்
இவனை ஆனந்த ஸ்வரூபன் என்பது மறியத்தக்கது. இவன் ஆனந்த
ஸ்வரூபன் என்பது ஸூஷூப்தியவஸ்தையைப் பற்றிக் கொஞ்சம்
விசாரணை செய்தால் ஸந்தேஹ விபரீதமின்றி மிகவும் நிச்சயமாய்
விளங்கும். ஸூஷூப்தியில் தேஹேந்திரிய மனோபுத்திகள் வேலையில்
லாமல் ஓய்ந்திருக்கின்றமையால் அந்தச் சமயம் உலகப்பொருள்களின்
அறிவுக்குச் சிறிது மிடமில்லை. ஸுகமானது அப்போது அனுபவவழித்
தம். இதனால் உலக வஸ்துக்களினாலாவது மனக் கல்பனையினாலாவது
அந்த ஸுகம் அனுபவிக்கப்படுகின்ற தெனச் சொல்லமுடிவதில்லை.

ஈசுவரன் நிரதிசயானந்த வடிவன்

இப்போது ஓர் சங்கை யுதிக்கக்கூடும். ஸுஷூப்தியில் ஸுகமு மில்லை துக்கமுமில்லை. துக்கத்தின் அபாவமே ஸுகம்போலத் தோன்று கிறது என ஏன் கொள்ளக்கூடாது? என்பதாம். அப்படிக் கொள்வ தாயின் ஸுஷூப்தியை விரும்புவோரெல்லோரும் ஸுகதுக்கம் இரண்டு மில்லாத ஸ்திதியை விரும்புகின்றனரென்று ஏற்படும். கல், கட்டை, மண் முதலியவைகளுக்கு ஸுகதுக்கங்களாகிய இரண்டில்லை, ஸுஷூ ப்தியை விரும்புவோர் கட்டை, கல், மண் முதலியவைகளின் ஸ்திதியை அடைய விரும்புகின்றனர் என்பதாக ஏற்படும். அது உசிதமாகுமா? அல்லவன்றோ. தவிரவும், துக்கத்தில் மூழ்கியவர்கள் துக்கபாவத்தை விரும்புவது பொருந்தும். அபாரமான லௌகிக இன்பங்களை அனுப விக்கின்றவர்கள் ஸுஷூப்தியை விரும்ப இடமில்லாமற்போகும். ஆத லால் அந்த ஸமயம் ஸுகானுபவமுன்னது என்பதே நிச்சயம். அந்த ஸுகானுபவம் யாதெனின்,

“ரஸொபவெஸ்ட்ஸ்ஸொஹ்யவாயொஸ்பாநநீஹதி”
வ

“அவன் ஓர் பெரிய ரஸவடிவன். இவன் (ஸுஷூப்தியில்) அவனை யடைந்தே ஆனந்தானுபவி யாகின்றான்” என தைத்திரியாதி உபநிஷ தங்கள் போதிக்கின்றன. இங்கு ஓர் சங்கை ஏற்படக்கூடும்.

அதாவது ஸுஷூப்தி காலத்தில் ஸகல ஜீவர்களும் பேரின்ப வடிவான பரம்பொருளையே அனுபவிக்கின்றார்களெனின் அதுவே போதுமானதன்றோ. அதற்கென் ஸத்குருவைத் தேடித்திரிந்து அவ ரிடம் உபதேசாதிகளைப்பெற்று ஸமாதி நிஷ்டை முதலியவைகளை ஸாதிப்பதில் ஏன் வீணாக உழலவேண்டும்? என்பதாம்.

உண்மை யறிந்தால் இந்தச் சங்கை நிகழாததலால் அதனைச் சொல்லுவோம். ஸுஷூப்தியில் ஸகலப் பிராணிகளாலும் அனுபவிக்கப்படும் இன்பமானது பரம்பொருளே. ஆயினும் அவ்வனுபவம் அஞ்ஞானம் எனும் ஓர் பெரிய பிரதிபந்தகத்தோடு அனுபவிக்கப் படுகின் றதேயன்றி ஞானத்தோடு அனுபவிக்கப் படுகின்றதில்லை. ஞானத்தோடு அனுபவிக்கப்படின் அது ஸுஷூப்தியாயிராது. அந்த அஞ்ஞான மெனும் பிரதிபந்தகமும் நீங்கி ஞானத்தோடு அவ்வின்பத்தை அனுப வித்தால் அது துரியநிலை என்பதே. நம் சாஸ்திரங்கள் ஜாக்கிரத் ஸ்வப் னம் ஸுஷூப்தி எனும் மூன்று அவஸ்தைகளையும் ஒழித்து ஞானத் தோடு பரம்பொருளானந்தத்தை அனுபவித்தலாகிய துரியானுபவத் தைப் பெறுதற்குரிய வழியைக் கூறுவதற்காகவே பிரவர்த்தித்திருக்

கின்றன. இங்கு ஓர் திருஷ்டாந்தம் கவனிக்கத்தக்கது. அதாவது ஸமுத்திரத்தைப் பார்த்திராத ஒருவன் அதைப் பார்க்கவேண்டுமெனும் ஆசையோடு ஸமுத்திரக்கரை சென்றான். வெகு தூரத்திலிருந்து வந்தவனாகையால் அங்கு வரும்போது இரவில் ஜாம்பொழுது சென்று விட்டது. இருளும் அடர்ந்துள்ளது. அந்த நிலைமையில் ஸமுத்திரத்தைப் பார்த்துத் திரும்பிவிட்டானாயின், அது எப்படி ஸமுத்திரத்தை ஸரியாகப் பார்த்ததாகாதோ, கண்டு களிக்கவேண்டுமாயின் இருளிராத ஸமயம் பார்க்கவேண்டுமோ, அப்படிப்போலவே ஸுஷுப்தியில் ஸுகானுபவம் என்க. இருளாகிய பிரதிபந்தத்தோடு பார்க்கும்போது ஸமுத்திரத்தின் காக்கி, உள்ளபடி ஸரியாக எப்படிக் காணமுடியாதோ அப்படியே அஞ்ஞானமெனும் பிரதிபந்தக மிருக்கின்றமையால் ஸுஷுப்தியில் நிகழும் அனுபவமானது ஸரியான அனுபவமாகின்றதில்லை.

“ஸுஷுப்திகாலைய ஸகலே வியீநேதனோஹிஹுத ஸுஹரூபவரேதி”.

“ஸுஷுப்தி காலத்தில் எல்லாம் ஒடுங்கியடங்கவே அஞ்ஞானத்தில் தடைப்பட்ட ஸுகவடிவத்தை அடைகின்றான்”, எனக் கைவல்யாதி யுபநிஷதங்களும் இவ்வுண்மையைக் கூறுகின்றன. அஞ்ஞானமெனும் பிரதிபந்தமானது ஸுஷுப்தியில் போலவே ஜாக்ரத் ஸ்வப்நகாலங் களிலு மிருக்கின்றது. ஆனால் ஜாக்ரத் ஸ்வப்நங்களில் அஞ்ஞானத் தோடுகூட காமக்ரோதலோப மோஹாதிகளாகிய சித்தவ்ருத்தி ரூபமான மற்றோர் பிரதிபந்தகமு மிருக்கின்றது. சங்கநாதப் பிரதிபந்தத் தோடுகூட வீணைமீட்டிக்கொண்டிருக்கும்படித்தில் பேரிழுக்க நாதமாகிய மற்றுமோர் பிரதிபந்தகமு மேற்பட்டால் வீணை நாதமானது எப்படி அனுபவிக்க இயலாதோ, அப்படியே ஜாக்ரத் ஸ்வப்நங்களில் காமாதி சித்தவ்ருத்திகள், அஞ்ஞானம் எனும் இரண்டு பிரதிபந்தகங் களிருக்கின்றமையால் பரம்பொருள் ஸுகம் சிறிதும் புலப்படுகின்ற தில்லை. ஸுஷுப்தியில் அஞ்ஞானமெனும் ஒரே பிரதிபந்தகமாதலால் அப்போது ஈஸ்வர ஸ்வரூப ஸுகானுபவமானது ஏதோ ஓர் பிரதிபந்தக மிருக்கும்போது எவ்வளவு ஏற்படக்கூடுமோ அவ்வளவு ஏற்படுகின்றது. அந்த அஞ்ஞானமெனும் பிரதிபந்தகத்தை ஈஸ்வர ராஜ்யோக ஞானத்தி னால் ஒழித்துவிட்டால் தடையற்று பரமாத்மஸுக மனுபவிக்கப்படும். இவ்விரண்டு பிரதிபந்தகங்களுள் அஞ்ஞானம் காரணமும் ராகத்வே ஷாதிகள் கார்யமுமாதலால் ஜாக்ரத் ஸ்வப்நங்கள் கார்யப் பிரதிபந்தகம், காரணப் பிரதிபந்தகமென இரண்டுவிதப் பந்தகங்கள் எனவும், ஸுஷுப்தியில் கார்யபந்தகங்களாகிய ராகத்வேஷாதிக ளில்லாமையால் காரண

பந்தம் மாத்திரமும், பிரதிபந்தகங்களிரண்டு மொழிந்து ஞானத்தோடு பரம்பொருள் ஸுகத்தை அனுபவித்தலாகிய துரியத்தில் தடையற்ற அனுபவமெனும் இவ்வுண்மையானது,

“காயக் காயணவடிவ தாவிஷ்டே விபூதெஜஸா
புரஜீகாயணவடிவஸ்யா ஸுதாயெநவிக்ருதே”

“காய காரண வடிவங்களான இரண்டு பிரதிபந்தகங்கள் ஜாக்ரத் ஸ்வப்ன ஜீவர்களுக்கும், ப்ராக்ஞ னெனும் ஸுஷுப்தி ஜீவனுக்குக் காரணபந்தம் மாத்திரமும் என்பதற்கு. துரியனிடம் இவ்விரண்டு பந்தங்களும் வித்திப்பதில்லை” என மாண்டுக்கியோபபிஷ த்காரிகையில் கௌடபாத ஸ்வாமிகளால் உபதேசிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. உண்மையை இன்னமும் சற்று ஆழ்ந்து விசாரித்தால் ஜாக்ரத் ஸ்வப்னங்களில் அனுபவிக்கப்படுவதாகிய லௌகிகமான விஷய ஸுகமும் பரமாத்ம ஸுகமே என்பதில் சிறிதும் ஸந்தேகத்திற் கிடமில்லை. கண்ணாடி சலித்துக்கொண்டே யிருக்கும்போது அதனில் பிரதிபிம்பமாகிய முகத்தைக் காணமுடியாது; சலனத்தை நிறுத்திக் கண்ணாடியை நிச்சலமாய் வைத்துக்கொண்டால் அதனில் முகத்தின் பிரதிபிம்பத்தை நன்றாய்க் காணலாம். நம் சித்தம் கண்ணாடி போன்றது. இதுவேண்டும் அதுவேண்டா மென்பதாக எண்ணுதலாகிய காமக்ரோதாதிகளால் சித்தம் ஸதா யாதா யாதமாக உழன்று சலித்துக்கொண்டிருக்கும்போது நம்சித்த மெனும் கண்ணாடியில் பரம்பொருள் பிரதிபலிக்கின்றதில்லை. எப்போதாவது காமக்ரோதாதி வருத்திகள் நீங்கிச் சித்தம் சலிக்காமல் நிச்சலமாகச் சற்று நிலைபெறுமாயின், அச்சமயம் சித்தத்தில் பரம்பொருளின்பமானது நன்றாய்ப் பிரதிபலிக்கும். இவ்விஷயம் இந்நூலில் பூர்வம் நிரூபிக்கப்பட்டிருக்கிறது.

விஷயஸுகம் ஈச்வரானந்தமே

நம் சித்தமானது ஆசையினால் அதுவேண்டும் இதுவேண்டுமென யாதாயாதமாய் உழன்று சலித்துக்கொண்டிருக்கும்போது நத்தாவ் கூட்டின் தோல்கோடு எழுத்தாவதுபோல நம்பூர்வ கர்ம வசத்தால் கோரிய பொருள் யதிருச்சையாய்க் கிடைத்துவிடுமாயின் அப்போது சித்தத்தின் சலனம் க்ஷணப்போது ஒவ்வடைகின்றமையால், அப்போது நம்க்கு ஸுகம் ஏற்படுகின்றது. அந்த இன்பம் ஆனந்த ஸ்வரூபமாகிய பரம்பொருளின் பிரதிபிம்பமே. உண்மை யிவ்வாறிருக்க நாம் மூடத்தன்மையால் இவ்வுண்மையை யறியாமல், கோரிக்கொண்

மென்று கிடைத்ததாகிய அந்த லௌகிகப் பொருளினின்றும் அந்த ஸுகம் ஏற்படுகின்றதாக எண்ணுகின்றோம். இது எதுபோடுன்னின் திருஷ்டாந்த மொன்றை இங்கு கவனிக்கவேண்டும்.

ஸுஷூப்திஸுக மறியாமை

கஸ்தூரிமான் எனும் மிருகமானது தனது அண்டத்திலிருக்கும் கஸ்தூரியின் வாஸனையை காற்றின் வசத்தினால் முகாவே, அப்போது அந்த ம்ருகம் ஹாஹா இவ்வாச்சரியப் பரிமள வாஸனை எங்கிருந்து வருகின்றது? இது எந்த வஸ்துவினுடையது? அந்த வஸ்துவை எப்படியாவது நாம் கைப்பற்றி அனுபவிக்க வேண்டுமெனக் கோரிக்கெண்டு (அந்த பரிமள வாஸனையானது தனது அண்டகோசத்தி லிருக்கும் கஸ்தூரியினுடைய தென்பதை யறியாமல்) அந்தப் பொருளை வன முழுதும் அலைந்து திரிந்து தேடிப்பார்க்கும். வனத்தில் எவ்வளவோ அலைந்து திரிந்து தேடியும் அந்தப் பரிமளவாஸனைப் பொருள் தனக்குக் கிடைக்கவில்லையே என ஏங்கித் துன்புற்றுவருந்தும். அதுபோல் மாந்தர் எங்கும் வியாபகமாய், உள்ளத்திலும் அந்தர்யாமியா யிருக்கும் ஆனந்தப் பரம்பொருளைத் தன் உள்ளத்திலிருக்கின்ற தென்பதை அறியாதவர்களாய் பெண்டிர் பிள்ளைவீடு செல்வம் ஆபரணம் புகழ் வாஹனம் முதலியவைகளி னின்றும் ஸுகம் உண்டாகின்றதென எண்ணி அவைகளுக்கு ஹானியேற்படும்போது அந்தோ எனக்கு இப்படி துக்கம் வந்துவிட்டதே எனக் கதறுகின்றனர்.

உண்மையில் ஸுக வஸ்துவானது எங்கும் வியாபகமாய்த் தன் உள்ளத்தில் ஆனந்தப் புதையலாய் ஆகியந்தமிராத இன்ப வாரிதியாய் இருக்க அவ்வின்பத்தையே தினந்தோறும் ஸுஷூப்தியில் அனுபவித்துக்கொண்டே “நான் யாது செய்வேன்? புத்ர பார்யா தனாதிகள் இஷ்டப்படி யமையாததினால் நான் அனுபவிக்கும் துக்கம் இவ்வளவெனச் சொல்ல இயலாது” எனச் சொல்லித் தவிக்கும் மாந்தர்களின் வாழ்நாளை யாதெனக் கூறுவாம்? இங்கு, ஓர் திருஷ்டாந்தம் கவனிக் கத்தக்கது.

ஸுவர்ணநிதி திருஷ்டாந்தம்

“ஓர் ஏழை மனிதன் வனத்தில் குடிசை ஒன்றினில் தனது முன்னோர் பரம்பரை முறையாக வெகு காலமாக வலித்துக்கொண்டு காலம் கழித்து வந்தான். அவன் தனது ஏழ்மைத் தன்மையைக் குறித்துத் துன்புறுத ஈண்ணமில்லை. அப்படி இருக்கும்போது பூமியில் புதைந்துள்ள நிதியைக் கண்டுகொள்ளும் அஞ்ஞான நினைமையறிந்த ஓர் யோகி புருஷன்

அவ்வேழையின் குடிசையண்டை வந்து அப்பனே உன் முகத்தில் ஏணிப்படி துக்கக்குறி காணப்படுகின்றது! என்று வினவ, அவ்வேழை, யோகி புருஷனை நோக்கி ஒ ஸ்வாமி நான் பரம்பரையாகவே ஏழைத் தனத்தினால் சீரமை வாய்ந்த துர்ப்பாக்கியன்; என்னைப்போல தாரித் திரத்தன்மையால் துக்கமனுபவிப்பவர் ஒருவருமிரார் எனச் சொல்லி அவர் முன்னிலையில் கதறலானான். அந்தப் பெரியோர் அவ்வேழையை நோக்கி, அப்பனே, உனது குடிசையில் தினம்தோறும் இரவில் எந்த இடத்தில் படுத்துறங்குகின்றனையோ அந்த இடத்தில் பூமிக்குள் இரண்டு மூன்றடி அகழும் பரித்துப்பார் எனச் சொன்னார். ஏழை மனிதன் அவ்வாறே பரித்துப்பார்க்க அங்கு கோடிக்கணக்கிலும் அடங்காத திவ்யாத்ர ஸ்வர்ணரிதி ஒன்று இருக்கக்கண்டான். அடங்காத ஆனந்தங்கொண்டான். அப்பெரியோரது அடிகளில் வீழ்ந்து வணங்கி தன்யனானான். அந்த ஸ்வர்ணரிதியை வீட்டில் வைத்துக்கொண்டு அதற்கு மேலாகவே படுக்கை உடுக்கை ஸஞ்சாரம் முதலியவைகளைச் செய்துகொண்டே அவன் மிகவும் தரித்திரத்தன்மையால் துக்கமுடை யோன் என எவ்வாறு எண்ணினானோ அவ்வாறே, மாந்தர்கள் தினந்தோறும் ஸுஷுப்தியில் இவ்வானந்தப் பரம்பொருளை அனுபவித்துக் கொண்டே யிருந்தும் அஞ்ஞானத்தினால் அதனை யறியாதவர்களாய் தம்மை மிகவும் துக்கிகளென்றெண்ணித் தவிக்கும்போது பூர்வஜன்மப் புண்ணிய பரம்பரைகளின் பயனாக ஓர் மஹாபுருஷன் வந்து தோன்றி பரம்பொருளைப்பற்றிய உண்மை நிலையை உபதேசிக்கவே அனுபவ சக்தி வாய்ந்துள்ள அவ்வுபதேச மொழியின் பெருமையால் அஞ்ஞான மொழிந்து, ஆனந்தப் பரம்பொருளை யறிந்து, அனுபவானந்த வெள்ளத்தில் அழுந்தி, ஸமாதி நிலைமையடைவதற்கு விகல்பம் நீங்கப்பெற்ற விமலமான நிலைமையிலமர்ந்து சில நேரத்தினில் சித்தம் வெளிமுகப்படவே அஹோ என்ன ஆச்சரியமிது, எனது புண்ணியமே புண்ணியம், யானே தன்னியன். இப்படிப்பட்ட ஆனந்தப் பரம்பொருள் எங்கும் வியாபகமாய் உள்ளத்திலும் ஜ்வலித்துக்கொண்டிருக்க அதனில் சிறிதும் புத்தியைச் செலுத்தாமையால் எண்ணிற்றந்த ஜென்மகோடிகளை எடுத்துழன் றேமே,” என எண்ணத்தகும். இதே திருஷ்டாந்தமானது சார்தோக்ய உபநிஷதம் தஹாவித்யாப் பிரகாசனத்தில்,

“தஷ்டயாஹிஸுணுநியிங்கிஹித ஸ்கேதஜ்ஜாஃ உவாஸூ வரிஸுஸாநதூந விஷேயாஃ வஸவஸேவெஸாஃ ப்ரஜாஃ சுஹா ஹமபுஷ்திஃ வஸதம் ஸுஷுஹொகம் நவிநுநி சுநுதெநஹி ப்ரக்யுபிஷாஃ”

“அது எப்படியெனின், தன் இருப்பிடத்தில் புதைத்துள்ள ஸ்வர்ணப் புதையலை அறியாதவர்களாய் அதன் மேலாகவே ஸதா நடமாடிப் புழங்கிக்கொண்டிருந்தும் ‘யாம் ஒன்றுமில்லாத தரித்திரனா யிருக்கின்றோமே’ என ஏங்கி வருந்துவதுபோல, இம்மாதர்கள் பிரதி நினைமும் இவ்வானந்த வஸ்துவை அனுபவித்துக்கொண்டிருந்தும் அஞ்ஞானத்தினால் அதை யறியாதவர்களாய்க்கொண்டு அல்லற்படுகின்றனர்.”

எனும் வாக்கியத்தினால் உபதேசிக்கப் பட்டிருக்கின்றது. இவ்வானந்தப் பொருளின் விசேஷத்தை இன்னமும் சற்று கவனிக்க வேண்டும்.

சுஷுபிக்ஷொ டௌவ டௌயபுமெந்யாநஸ்ய பஞ்ஞயாவதி |
சோநுஷுபௌக வியஸுஸோஸதொஹதிக ஸும:॥

என ஸாங்க்ய காரிகையில் கூறியபடி ப்ராம்யம், ப்ராஜாபத்யம், ஐந்த்ரம், பைத்ரம், காந்தர்வம், யாக்ஷம், ராக்ஷஸம், பைசாசம் எனும் எட்டு விதமான தேஹபேதங்களோடு கூடிய தேவ சரீரங்களையோ, பசு, ம்ருகம், ஊர்வன, பக்ஷிகள், ஸ்தாவரங்களான புல் பூண்டு செடி கொடி விருக்ஷாதிகள் எனும் ஐந்துவகையாகிய பேதங்களையுடைய திர்யக்ஜந்து தேஹங்களையோ, அல்லது மானுஷ சரீரங்களையோ தத்தம் பூர்வகர்ம வசத்தால் அடைந்துள்ள ஜீவான்மாக்களுள் சரீரங்களில் எவ்வளவோ தாரதம்மியங்க ளிருக்கின்றன. அவாவரது நல்வினை தீவினைகளிலும் புத்தி பரிபாகத்திலும் லௌகிகமாகிய வாழ்விலும் எவ்வளவோ தாரதம்மியங்க ளிருக்கின்றன. ஜீவான்மாக்களிடம் இப்படித் தாரதம்மியங்களிருக்கினும் ஸுஷுப்தியில் ஸகல ஜீவான்மாக்களுக்கும் இவ்விதமான ஒரேவிதமாய், சிறிதும் பாரபக்ஷவஷம்யாதிக ளில்லாமல் தனது ஸ்வரூபானந்த ஸுகத்தைத் தருகின்றான். நாகலோகத்தில் யாதனைகளை யனுபவிக்கச் சென்றவர்களாகிய மஹா பாபிகளுக்கு ஸுஷுப்தியில் எந்த ஸுகத்தைத் தருகின்றானோ அந்த ஸுகத்திற்கும் மஹா புண்ணிய பலன்களை யனுபவிக்க தேவலோக மடைந்திருக்கும் புண்ணியவான் ளாகிய தேவேந்திராதிகளுக்கு ஸுஷுப்தியில் அருளும் ஸுகத்திற்கும் லேசமும் தாரதம்மியமில்லை. உலகில் இவ்விதமான நம்பாத நாஸ்திகர்க ளாகிய மனிதர் எவ்வளவு கோடிக்கணக்காயிருக்கின்றனரோ, ஈச்வரனை நிந்திக்கும் த்வேஷிகளாகிய மனிதர் எவ்வளவோ, ஈச்வரனை ஸ்துதிப்பவர்கள் யாவர்களோ, இவர்க ளெல்லோருக்கும் ஸுஷுப்தியில் ஒரே இன்பத்தைக் கொடுத்தருளுகின்றானே யன்றி சிறிதும் வித்தியாஸம் செய்யப்படுகின்றதில்லை எனின், இவ்விதமானது ஸர்வஸம பாவனையின் பெருமையும் இனிது விளங்கும். இப்படிப்பட்ட

மஹிமையோடு ஈச்வரன் கூடியிருத்தலானது அவனிடமுள்ள மாயா சக்தியினாலேயே அன்றி வேறல்ல.

ஈச்வரன் பரமார்த்தத்தில் நிரீக்குணன்

இப்படிப்பட்ட மாயா தர்மங்களோடு கூடியவனாகிய இந்த ஸகுணப்பிரம்ஹ ஸ்வரூபத்தினது குணங்களைக் காட்டியே எக்குணமும் எக்கிரியையு மில்லாத இவனுடைய உண்மை ஸ்வரூபத்தைப் போதிக்க வேண்டியதாயுள்ளது. இதுவரையிலும் இந்நூலில் சொல்லப்பட்ட ஈச்வர குணங்க ளெல்லாம் மாயா சக்தியினாலேயே இறைவனிடம் ஸம்பவித்திருப்பவை யாதலால் பரமார்த்தமாகிய மோக்ஷ நிலையில் பொய்யாய்ப் போகும். பரமாத்மா ஸச்சிதானந்தமாகிய அத்வைத வஸ்துவே. அதற்கன்னியமான இரண்டாவது வஸ்து உண்மையில் இல்லவே யில்லை. ஆனால் அநேக கோடி ஜென்மங்களில் நிஷ்காமமாய் செய்த கர்மானுஷ்டானங்களாலும் மாயா சக்தியோடு கூடியவனென இங்கு விவரமாய்ப் போதிக்கப்பட்ட இறைவனை பக்தியோடு செய்த உபாஸ்தியாலும் சித்தத்தாய்மை பெற்று இஹலோக வாழ்க்கை முதல் பிறும்மபதமீரூயுள்ள ஸகல போகங்களிலும், அணிமாதி அஷ்ட மஹா சித்திகளிலும் ஆசை ஒழிந்த உத்தம பரிபாகிகளான முமுகு புகுஷ்டர்களே அத்வைத பரமார்த்த நிலையை அடையத்தக்கவராவர். முமுகுத்வமும் அப்படிப்பட்ட உத்தம வைராக்கியமும் இராதவர்க ளாகிய நம் போன்றவர்கள் இங்கு இதுகாறும் கூறிய ஸகுணனாகிய இறைவனை உபாவிக்க வேண்டும்.

பரமார்த்திகம் வ்யாவஹாரிகம் பிராதிபாஸிகம் என ஸத்தியம் மூவ்வகை

இங்கு இதனை யறிக. முற்கூறிய உத்தம பரிபாகிகளும், குணக்கிரியாதிகளிராத ஈச்வரனுடைய பரமார்த்தமான ஸ்திதியான அத்வைத நிலையை வ்யாவ ஹாரிகமாயுள்ள இந்த ஸகுணவஸ்துவின் ஞானத்தினாலேயே அடையவேண்டியதாகும். அதாவது இங்கு அறியவேண்டிய விஷயச் சுருக்கம் இதுவே. ஸகுணேச்வரனுடைய உபாஸ்தியினாலும் ஸகுணத்தைக் கூறும் தடஸ்த லக்ஷண வாக்கியங்களாலும் நிரீக்குணப் பிறும்ம ஸ்வரூபம் அறியத்தக்க தென்பதாம். பரமார்த்தம் வ்யாவஹாரிகம் எனும் சொற்களின் அர்த்தம் யாதென்பதை இங்கு அறிந்து கொள்ள வேண்டும்.

ஸத்யம் என்பது பிராதிபாஸிகம் வ்யாவஹாரிகம் பரமார்த்திகம் என மூவ்வகை யாகும். பிராதிபாஸம் எனும் சொல்லுக்குத் தோற்ற

மென்பது அர்த்தம். பிராதிபாவிக ஸத்தியமென்பது உண்மையில் ஸத்திய மல்லாததும் தோற்றமாத்திரத்திற்கு ஸத்தியம் போலுள்ளது மாகிய ஸ்வப்ன உலகம், கயிற்றாவும் இந்திரஜாலப்பொருள் முதலியவை யாம். வியாவஹார காலத்தில் அதாவது பரம்பொருளை அறிவதற்கு முன்னர் ஸத்தியமாகக் காணப்படுகின்றனவாகிய ஈசுவரன் ஜகத்காரணனாயிருந்துகொண்டு செய்யும் ஜகத்ஸ்ருஷ்டி லயம் முதலிய க்ருத்யங்களும் ஜகங்களும் ஜீவாத்மாக்களின் ஸகல வியாவஹாரங்களும் ப்ரும்ம ஞானம் வந்தவர்களுக்குப் பொய்யாய்ப் போகின்றமையால் வ்யாவஹாரிக ஸத்தியமெனப்படும். பாரமார்த்திக ஸத்தியமாவது குணக்கிரியை யாதாமிராத அத்தைவதப் பரம்பொரு ளொன்றேயாம். அப்படிப்பட்ட அத்வைதப் பரம்பொருளை பரமார்த்த ஸத்தியமல்லாததாகிய மாயா சக்தியோடு கூடி ஸகுணனாகிய ஈஸ்வரனாய் ஜகத் ஸ்ருஷ்டியாதி கிரியைகளைச் செய்யும் பொருளாயிருக்கின்றமையால், வியாவஹாரிக ஸத்தியமாயுள்ள அந்த ஸகுணேஸ்வர ஸ்வரூபத்தையே எடுத்துக்காட்டி அவனது பரமார்த்த ஸ்வரூபமாகிய நிர்க்குண ப்ரும்ம ஸ்வரூபத்தைப் போதிக்கவேண்டிய தாகின்றது.

ஆசுரயத்திற்கு மோஹத்தை மாயாசக்தி

உண்டாக்காது

வ்யாவஹாரிக ஸத்தியமாகிய ஸகல சராசரங்களையும் பரமார்த்த ஸத்திய வஸ்துவாகிய நிர்க்குண ப்ரும்மமானது தன்னிடம் வியாவஹாரிக ஸத்தியமா யமைந்துள்ள மாயா சக்தியாலேயே ஸ்ருஷ்டிக்கும் வஸ்துவாக இருக்கின்றதுபோல, வியாவஹாரிக ஸத்திய வஸ்துவாயிருக்கும் ஜீவாத்மா ப்ரமத்தினாலும் நித்ராதோஷத்தினாலும் கயிற்றாவும் ஸ்வப்ன உலகம் முதலிய ப்ராதிபாவிக ஸத்திய வஸ்துக்களை ஸ்ருஷ்டி செய்வோரை இருக்கின்றான். இதனால் ஸங்கிரஹமாக இதனை யறிக. வெளி ப்ரபஞ்சங்கள் ஈசுவரனால் ஸ்ருஷ்டிக்கப்பட்டவை. கயிற்றாவும் ஸ்வப்ன உலகம் முதலியவை ஜீவனால் ஸ்ருஷ்டிக்கப்பட்டவை. தானிருக்கும் ஆதார வஸ்துவாகிய ஈசுவரனுக்கு வ்யாமோஹத்தை மாயாசக்தியுண்டுபண்ணாது. ப்ரமம் நித்ராதோஷம் முதலியவைகளுக்குக் காரணமாயிருக்கும் அஞ்ஞானமோ எனின், தனக்கு ஆதார வஸ்துவாக இருக்கும் ஜீவாத்மாவுக்கு வ்யாமோஹத்தை உண்டாக்கும். ஈசுவரனிடமுள்ள மாயாசக்தி மிகவும் சுத்தமானது. ஜீவாத்மாவினிலுள்ள அஞ்ஞானமோ எனின் மிகவும் அசுத்தமானது. ஆதலால் ஈசுவரனுக்கு வ்யாமோஹத்தை

யுண்டாக்காமலே மாயாசக்தியானது ஜகத் ஸ்ருஷ்டியாதிகளைச் செய்
விக்கின்றது. அஞ்ஞானமோ எனின் ஜீவாத்மாவுக்கு வ்யாமோஹத்தை
யுண்டெண்ணியே கயிற்றாவம் ஸ்வப்ன உலகம் முதலிய ப்ராதி
பாலிக ப்ரபஞ்சங்களை ஸ்ருஷ்டிக்கின்றது. ஈசுவரன் வியாவஹாரிக
ஸத்தியமாயுள்ள ஸகல சராசரங்களுக்குக் கர்த்தாவா யிருக்கின்றது
போல ஜீவன் பிராதிபாலிக ஸத்தியமாயுள்ள கயிற்றாவம் ஸ்வப்ன
உலகம் முதலியவைகளுக்குக் கர்த்தாவாக இருக்கின்றான்.

ஜகத்ஸ்ருஷ்டி வாக்கியங்களுக்குக் கருத்து

அத்வைதத்திலேயே

இனி ஜீவாத்மவஸ்து யாது? என வினவுவோனுக்கு “கயிற்
றாவம் ஸ்வப்ன உலகம் முதலியவைகளை ஸ்ருஷ்டிக்கின்றவன்
ஜீவாத்மா எனப் போதிப்பதுபோல, அத்வைதமாகிய பரமார்த்த வஸ்து
யாது என வினவும் ஜிக்ஞாஸுக்களுக்கு ஜகத்ஸ்ருஷ்டியாதிகளுக்குக்
கர்த்தாவாக இருக்கும் பொருள் அத்வைத பரம்பொருள் என வேதாந்
தங்கள் உபதேசிக்கின்றன. பிராதிபாலிகங்களான கயிற்றாவம் ஸ்வப்ன
உலகம் முதலியவைகளைப்பற்றிக் கூறும் வாக்கியங்களுக்கு வியாவஹா
ரிக ஸத்தியமாகிய ஜீவாத்மாவைப் போதிப்பதிலேயே எப்படி கருத்
துளதோ, அப்படியே வியாவஹாரிக ஸத்யமாகிய ஈசுவரன் செய்யும்
ஜகத்ஸ்ருஷ்டியாதிகளைக் கூறும் வேதாந்த வாக்கியங்களுக்கு நிர்க்குண
மாகிய அத்வைதப் பரம்பொருளைப் போதிப்பதிலேயே கருத்தாம் என்
றறிக. இப்போது ஓர் சங்கை ஏற்படக்கூடும். அதாவது, காரண கார்
யங்களிரண்டும் ஸமானத்தன்மை யுடையவைகளாகவே இருத்தல் லோகா
னுபவவித்தம். பொன் காரணம், ஆபரணங்கள் கார்யம்; மண் கார
ணம், குடம் முதலியவை கார்யங்கள். பொன்னாலாகிய ஆபரணங்கள்
பொன்னாகவே இருக்கும். ஈயம் பித்தளை முதலியவையாகின்றதில்லை.
மண்ணாலாகிய குடம். மண் குடமாகுமேயன்றி பொன்குட மாகின்ற
தில்லை. இதுபோல ஸத்தியமாகிய காரணத்தினின்றும் பொய்யாகிய
கார்யம் உண்டாகின்றதில்லை. அதுபோலவே பொய்க்காரணத்தினின்
றும் ஸத்யகார்ய முண்டாகாது. கயிற்றாவத்தினின்றும் ஸத்தியமாகிய
நாகரத்தினம் கிடைப்பதில்லை. ஸ்வப்னத்தில் ஸம்பாதித்த பணத்தை
ஜாக்ரத்தில் செலவழித்தலென்பது ஒவ்வாது. உண்மை இவ்விதமிருக்க
“வ்யாவஹாரிக ஸத்தியமாகிய ஜகத்ஸ்ருஷ்டியாதிகளைக் கூறும் வேதாந்த
வாக்கியங்களால் பாரமார்த்திக ஸத்தியமாகிய அத்வைத தத்வம் போதிக்
கப்படுகின்றதெனக் கூறிய தெப்படிப் பொருந்தும்” என்பதாம்.

வயாவ ஹாரிகமாகிய காரணத்தில் பார மார்த்திகப் பயன் கிடைக்கும்

இச்சங்கை சிறிதும் உசிதமாகாது. அதாவது ஜகத்ஸ்ருஷ்டியாதிகள் வியாவஹாரிக ஸத்தியமேயாயினும் அதனைக் கூறும் வேதாந்த வாக்கியங்களால் பாரமார்த்திக ஸத்தியமாகிய பரப்ரும்ம வஸ்து அறியப்படுதல் உசிதமே. பிராகிபாக்ஷீகமாகிய கயிற்றாவும் ஸ்வப்ன உலகம் முதலியவை வியாவஹாரிக ஸத்தியமாகிய பயகம்பாதிகளையும் ஸந்தோஷாதிகளையும் உண்டாக்குதல் நமக்கு அனுபவவித்தம். அதாவது ஸ்வப்னத்தில் நம்மைத் தூர்த்திய புலி பொய்யேயாயினும் ஸத்தியமாகிய ஜாக்ரத்தை (விழித்துக்கொள்ளுதலை) உண்டாக்குவதுபோல ஜகத்ஸ்ருஷ்டியாதிகள் பரமார்த்த ஸத்தியங்க ளல்லவாயினும், அவைகளைக்கூறும் வேதாந்த வாக்கியங்கள் பரமார்த்த ஸத்தியமாகிய பரம்பொருளின் ஞானத்தை உண்டாக்குதல் உசிதமேயாகும் என்றறிக. ஆகையால் இச்சங்கை அதுசிதமே.

ஸ்வரூப தடஸ்த லக்ஷணபேதம்

உண்மை இவ்விதமாகையால் பரமார்த்த ஸத்தியமாகிய அவை வஸ்துவைப் போதிப்பதிலேயே கருத்தோடு ஜகத்ஸ்ருஷ்டியாதிகர்த்தாவாகிய ஸகுண ப்ரும்மத்தை வேதாந்தங்கள் கூறுதலானது முற்றிலும் பொருத்தமுடையதே என்றறிக. தவிரவும் யாதேனும் ஓர் வஸ்துவைப்பற்றிய நிச்சயஞான மேற்படுவதாயின் அதன் லக்ஷணத்தைத் தெரிந்துகொள்ளவேண்டும். லக்ஷணமானது ஸ்வரூபலக்ஷணம் தடஸ்த லக்ஷணம் என இருவகைப்படும். ப்ரும்மம் ஸச்சிதானந்த ஸ்வரூபம் எனும் வாக்கியம், ஸ்வரூப லக்ஷணத்தைச் சொல்லுவதாகும். தடஸ்த லக்ஷணமாவது,

“பாவஹுக்ஷுகாஹிநவஹிதகெவ ஸதி யத்யாவதகூ”

“லக்ஷ்யமுள்ள போதெல்லாம் அதனிடம் அந்த லக்ஷணமு மிருக்கவேண்டு மெனும்|நியமம் இல்லாததாய்க்கொண்டு மற்ற வஸ்துக்களினின்றும் வஸ்துவைத் தனித்துக் காட்டிக்கொடுக்கும் லக்ஷணம் தடஸ்தலக்ஷண மெனப்படும் எனும் வேதாந்த பரிபாஷையை இங்கறிக. இங்கு ஓர் திருஷ்டாந்தம் வருமாறு.

தடஸ்த லக்ஷண விசாரம்

ஓர் பெருங்கூட்டத்தின் நடுவில் உள்ள அரசனை யாவனென அறிந்துகொண்டிராத மனிதனொருவன் தன்னருகிலிருந்த ஓர் பெரி

பொருந்திய குடைநிழலில் விளங்குவோனை அரசனென்றறி” எனும் லக்ஷண வாக்கியத்தைக் கேட்டதும், அந்த விசேஷணங்க ளெல்லாவற்றையும் விடுத்து, இவனே அரசன் என அரசனுடைய ஸ்வரூபத்தை மாத்திரம் அறிந்துகொள்கின்றான். அவ்வரசன் அவ்விசேஷணங்களை விட்டு வேறுவிதமான விசேஷணங்களோடு விளங்கும்போதும் காலாந் தாத்திலும் அரசனாவென்றே அறிகின்றான்” எனும் ச்லோகத்தினால் அமலானந்த ஸாஸ்வதி ஸ்வாமிகளால் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. இவ் விதம் தடஸ்தலக்ஷணம் கூறப்பட்டது. ஸ்வரூப லக்ஷணமாகிய ஸத்து, சித்து, ஆனந்தம் எனும் வாக்யமானது மாயா ஸம்பந்தம் நீங்கிய ஸன் மாத்ரம், சின்மாத்ரம், ஆனந்தமாத்ரமாகிய நிர்விசேஷ வஸ்துவையே போதிப்பதாம். இப்படிப்பட்ட ஸ்வரூபலக்ஷணம் மாத்திரம் அத்துவத தத்துவத்தை அறிவதற்குப் போதுமானதாகாது. ஆதலால் தடஸ்த லக்ஷணமும் கூறவேண்டியது அவச்யமாகும். இங்கு மற்றுமோர் உதா ஹரணம்.

தடஸ்த லக்ஷண திருஷ்டாந்தம்

நகரத்திற்குப் புதிதாக வந்த ஒருவன் ராஜவீதியில் வந்து, மந் திரியின் வீடியாடென ஒருவனை வினவினான். அதற்கவன் “அதோ நான்கு மெத்தையை உடைய வெண்ணிறமாகிய மாளிகை தெரிகின் றதே, அதுவே மந்திரியின் இல்லம்” என்று கூறினான். ஆனால் அவன் கூறியபடி மற்றும் சில வீடுகளும் அதே வீதியில் உள்ளனவாதலால் எது மந்திரியின் வீடு என்று அவனால் நிச்சயிக்க இயலவில்லை. அதனால் அவனுக்கு மந்திரியின் வீடு யாடென நிச்சயம் வராதது கண்டு நகரத் தான், “அதோ மெத்தையின்மேல் காக்கை இருக்கின்றதே அதுவே மந்திரி யின் வீடு” எனக் கூறினான். அதைப் பார்த்துக்கொண்டு மந்திரியின் வீட் டிக்குச் செல்லலானான். வீட்டின் ஸமீபத்தில் போகும்பொழுது காக்கை பறந்தோடிப்போய்விட்டது. ஆயினும், மந்திரி வீட்டையறிந்த நிச்சயம் போகவில்லை. காக்கை இருக்கும் வீடு எனும் அடையாள வாக்கியமானது மந்திரியின் வீட்டை மாத்திரம் எப்படிக் காட்டிக் கொடுத்து விடுகின்றதோ, காக்கையின் இருப்பானது எப்படி வீட்டின் ஸ்வரூபத்தில் சேருவதில்லையோ, அவ்வாறே தடஸ்த லக்ஷணத்தால் கூறப்படும் மாயா தர்மங்கள் பரம்பொருளின் உண்மை ஸ்வரூபத்தைக் காட்டிக்கொடுத்துவிட்டு அந்த ஸ்வரூபத்தில் சேராமல் தாம் விலகிக் கொள்கின்றன. இதுவே தடஸ்த லக்ஷணத்தின் இயல்பாம். தடஸ்த லக்ஷணமென்பதின் விவரம் ஏற்கெனவே லக்ஷண வாக்யத்தால் கூறப் பட்டதானது இவ்வுண்மைபற்றியே என்பதறிக,

லக்ஷண வாக்கியம்

விதிமுகம் நிஷேதமுக மென இருவிதம்

இன்னமும் ஒன்று இங்கறியவேண்டும். பரப்பிரம்ம லக்ஷண வாக்கியமானது விதிமுகம், நிஷேதமுகம் என இருவகைப்படும். விதிமுகம் என்பது முதலில் ஸ்வரூபத்தைப் போதித்து அதன் பிறகு அது பொழிந்த மற்ற வஸ்துக்களை விலக்குவதாகிய இயல்புள்ளது. அதாவது ஸத்து, சித்து, ஆனந்தம் எனும் சொற்களடங்கிய லக்ஷண வாக்கியமானது “எக்காலத்திலும் எத்தேசத்திலுமுள்ளது, அறிவு ஸ்வரூபமானது, ஆனந்த வடிவமானது” எனப் பரம்பொருளின் ஸ்வரூபத்தை முன்னர் போதித்துவிட்டுப் பின்னர், அது மாயாசக்திபோல அஸத்துப் பொருளல்ல, ஆகாசாதிகள்போல் ஜடப்பொருளல்ல, உலகவஸ்துக்கள்போல துக்கப்பொருளல்ல, என அஸத்து ஜட துக்கப்பொருள்களை விலக்கும் இயல்புள்ளதாம்.

“நிஷேத முகமாவது பரப்பிரம்ம வஸ்து ஸ்தூலமல்லாதது, ஸுக்ஷ்ம மல்லாதது, குறுகிய தல்லாதது, நீண்டதல்லாதது, இந்திரியங்க ளல்லாதது, பாணி பாதங்களல்லாதது, மனோபுத்திப் பிராணன்க ளல்லாதது,” எனக் கூறும் லக்ஷணவாக்யமாம். இவ்வாக்கியம் ஸ்தூல ரூக்ஷமாதி வஸ்துக்களை முன்னர் விலக்கிவிட்டுப் பின்னர் லக்ஷ்யமாகிய பரப்பிரம்ம ஸ்வரூபத்தைப் போதிக்கும் இயல்புள்ளதாம். இப்படிப்பட்ட ஸ்வரூப தடஸ்த லக்ஷணங்களுள் மாயாசக்தி விலாஸம் பொருந்திய ஸகுணேச்வரத் தன்மைகளைக் கூறும் வாக்கியம் தடஸ்த லக்ஷணத் தையே சேர்ந்ததாகும்.

நிர்க்குண ப்ரும்மம் ஸகுணமா யிருத்தவுக்கு

த்ருஷ்டாந்தம்

இப்போது விரிவாகிய ஓர் திருஷ்டாந்தம் கவனிக்கத்தக்கது. அதாவது ஸாம்ராஜ்ய பதத்திலுள்ள மஹாராஜன் ஒருவனிருக்கின்றான். அவனது வடிவத்தை உள்ளபடி முற்றும் எல்லோரும் பார்க்க வியலாது. ஆயினும் அவனது பட்டமகிஷி ஒருத்தியே அவனது வடிவத்தை உள்ளது உள்ளபடி முற்றும் பார்க்க வியலும். இனி, அவ்வரசன் ஜபம் முதலிய அனுஷ்டானங்களைச் செய்யும் ஸமயங்களில் புரோகிதர் முதலியவர்கள் பார்க்கலாம். ஆயினும் பட்டமகிஷிபோல முற்றும் அவனது வடிவத்தைப் பார்க்க அவர்களால் இயல்கின்றதில்லை. அவனது வடிவத்தை முற்றும் பார்க்க முடியாவிடினும் அச்சமயம்

அதிக வேஷமாகிய ஆடையாபரண அலங்காராதிகள் இராமையால் சற்று ஏகதேசமாகவே பார்க்கவியலும். பிறகு அவ்வரசன் அந்தாங்கமாகிய ராஜ்ய கார்யங்களை ஆப்தர்களாகிய மந்திரிகளோடு ஆலோசிக்கும் அவஸரத்தில் இருக்கும்போது, ஜபாதி அனுஷ்டான காலத்தைப் போல் இராமல் அந்தாங்க ஆலோசனை ஸமயத்திற்குரிய ஆடை ஆபரணம் முதலிய முன்னிலும் அதிகமாகிய ஆவரண அலங்காராதிகளோடு இருப்பானாதலால், அவ்வந்தாங்க மந்திரிகளால் அச்சமயம் அவனது தேகவடிவம் முந்திய ஸந்தர்ப்பத்திலுள்ளதைக் காட்டிலும் சற்றுக் குறைவாகவே காணத்தரும். அவ்வரசன் மற்றுமுள்ள ராஜாலங்காரங்களாகிய கிரீட, குண்டலாதி தாரணத்தை யுடையவனும் துவ்ய வலிம்மாஸனத்தில் வீற்றிருந்து ராஜஸபையில் அமர்ந்திருக்கும் ஸந்தர்ப்பத்தில், ஸமீபத்திலுள்ளவர்களான மந்திரி பிரதானி, அங்கராக்ஷகர், நகரத்திலுள்ள பிரமுகர்கள், வித்வான்கள் முதலியவர்கள் ராஜாலங்காரத்தினால் நன்றாய் மறைபட்டிருக்கின்றதாகிய தேஹவடிவத்தையே காணவியலும். அவ்வரசன் அலங்கரிக்கப்பட்ட யானையின் முதுகில் அம் பாரிமீது அமர்ந்து சத்ராசாமராதி உபசாரங்களுடன் கூடியவனும் ஸையங்கள் முன்னும் பின்னும் புடைசூழ, வீதியில் பவனி வரும்பொழுது வீதியிலுள்ள ஜனங்களால் அவனது தேஹவடிவத்தில் முகம் முதலிய ஏகதேச அவயவங்களையே பார்க்க வியலும். அவ்வரசனே மாறுவேடம் பூண்டு நகரசோதனைக்காக இரவில் வீதி முதலியவைகளில் ஸஞ்சரிப்பானாயின் அச்சமயம் பவனி வருங்காலத்தில் போல அல்லாமல் மாறுவேஷத்தினால் வேற்றுமைப் பட்டிருக்கும் வடிவமே காணவியலும். அவ்வேற்றுமைப்பட்ட மாறு வேஷவடிவமே பலதடவை காணப்படுமாயின் வேஷமில்லாமலிருக்கும் அவனது மேனியை, அப்படிக்காண் போர் அடையாளங் கண்டுகொள்ள வியலும். இதுபோலவே பிரகிருதத்திலறிக.

நிர்க்குண ப்ருமத்தை அறிய வைராக்யம் தீவ்ரமாயிருத்தல் அவசியம்

அதாவது மாயா தர்மங்கள் நீங்கிய ஸச்சிதானந்த மாத்திரமான பரம்பொருளின் யதார்த்த வடிவமாகிய அத்வைத தத்வத்தை உள்ளபடி அறிவதற்கு, ராஜத்வத்தைக் கருதாமல் கணவனென்றே கருதும் பட்ட மகிஷிபோல் ஸகுணவஸ்துவின் மாயா தர்மங்களை யுபாவித்தலால் ஸம்பவிக்கும் அணிமாதி விரீத்திகளையும் கருதாமல் ஸச்சிதானந்த ஆத்ம ஸ்வரூப மாத்திரத்தில் பரமபக்தி வைராக்யங்களோடு கூடியவர்களான உத்தம பரிபாகிகளே தக்கவராவர்.

அந்தர்யாமித்துவம் முதலிய ஸகுண ஸ்வரூபபேதங்கள்

இனி, இப்படிப்பட்ட உத்தம பரிபாகமிராத மற்றவர்களோ வெனின் மாயா தர்மங்களோடு கூடிய ஸகுணேச்வர ஸ்வரூபத்தையே உபாவிக்க வியலுமாதலால், அத்வைதமாகிய பரப்பிரம்ம தத்துவத்தைத் த்வைதமாகிய வ்யாவஹாரிக நிலைமையைச் சேர்ந்த அவ்யாகிருத அந்தர்யாமியாகிய ஸகுணேச்வர ஸ்வரூபமாக உபநிஷதம் கூறுகின்றது. இப்படிப்பட்ட அந்தர்யாமியினிடமுள்ள மாயா சக்தி தர்மங்கள் ஸ்தூல ரூக்ஷம் தத்வங்களுக்கு அதீதமாகிய காரண தத்வமாதலால் மனோ வாக்குகளுக்கு ஸுலப மல்லாததாகிய இவ்வடிவத்தையும் எல்லோரும் சிந்திக்கத்தக்க பரிபாக முடையவர்களல்லர். ஆகையால், இதற்கும் யோக்யதை இராத குறைந்த பரிபாக முடையவர்க ளாகிய மற்றவர்களையும் அனுக்ரஹிப்பதற்காக முற்கூறிய மாயா தர்மங்களால் சிருஷ்டிக்கப்பட்டுள்ள ஸமஷ்டிருக்ஷம் தத்வத்தோடு வ்யாபித்து ஸமஷ்டிருக்ஷம்பொருள்களை உபாதிவ்யாய்க் கொண்ட ஹிரண்யகர்ப்ப நிலைமையிலுள்ள ஈச்வர ஸ்வரூபத்தை உபநிஷதம் கூறுகின்றது. இனி, இதற்கும் தக்க பரிபாகமிராத முமுகூ ஸு மனிதர்களை அனுக்ரஹிப்பதற்காக முற்கூறிய ஸூக்ஷ்ம தத்வங்களின் பஞ்சீகரணத்தால் ஸ்தூல சிருஷ்டியில் அமைந்துள்ள ஸமஷ்டி ஸ்தூல வஸ்துக்களான சராசரங்க ளடங்கிய ஸகலப் பிரம்மாண்டங்களையும் உபாதிவ்யாய்க் கொண்ட விராட் ஸ்வரூபத்தை உபநிஷதங்கள் உபதேசிக்கின்றன. எண்பத்துநான்கு லக்ஷம் வகையாயுள்ள ஜீவராசிகள் அடங்கிய ஸகலப் பிரம்மாண்டங்களிலும் வியாபித்திருக்கும் மாயா சக்தியுடன் கூடிய ஈச்வர ஸ்வரூபமே “விராட்” எனப்படும். இங்கிதனைச் சுருக்கமாயறிக. ஸர்வ காரண மாத்ரமாயுள்ள மாயா சக்தியோடு கூடிய பரம்பொருளுக்கு ‘அந்தர்யாமி,’ ‘ஜகத்கர்த்தா’ ‘மஹேச்வரன்’ என்பன முதலிய பெயர்களும், மாயா சக்தியால் சிருஷ்டிக்கப்பட்ட ஸமஷ்டி ரூக்ஷம் பிரபஞ்சத்தோடு கூடியிருத்தலால் ‘ஹிரண்ய கர்ப்பன்’ எனும் பெயரும், ஸமஷ்டி ஸ்தூலப் பிரபஞ்சங்களான பிரம்மாண்டங்களோடு கூடியிருத்தலால் ‘விராட்’ ‘விச்வரூபன்’ எனும் பெயர்களும் வழங்கப்படுவனவாம். இம்மூன்று நிலைமைகளும் அரசனுக்கு அரண்மனையி லிருக்கும்போது உள்ள அலங்காரங்கள் போன்றனவாம். அரூப வஸ்துவாகிய இப்படிப்பட்ட “விராட்” ஸ்வரூபத்தையும் சிந்திக்கத்தக்க பரிபாகமிராமல் பெண்ணீர், பின்னை, புகழ், ஐச்வர்யம் முதலியவைகளில் ஆசையோடு ஈடுபட்டுக் கொண்டிருக்கும் ஸாமான்ய மாத்ரங்களின் சித்தத்தையும் தன்னிடம் இழுத்து அனுக்ரஹிப்பதற்காக, அவ்விறைவனே கைலாஸ வைகுண்

டாதி உலகங்களை சிருஷ்டித்து அவ்விடங்களில் சிவ விஷ்ணுவாதி மூர்த்திகளோடு கூடியவனாய் விளங்குகின்றான். இம்மூர்த்தி விலாஸங்கள் அரசன் யானை மீதேறி வீதியில் பவனிவருதல் போன்றனவாம். இனி, கைலாஸ வைகுண்டாதிகளிலுள்ள சிவ விஷ்ணுவாதி மூர்த்திகளையும் சிந்திக்கத்தக்க பரிபாக மிராதவர்களாய் இப்பூவுலக மாத்திரத்திலுள்ள அற்ப வஸ்துக்களிடம் ஆசையால் ஈடுபட்டுமுலுவோர்களாகிய மிகவும் மந்த பரிபாகிகளையும் அனுக்ரஹிப்பதற்காக இறைவன் இப் பூவுலகிலேயே ராம கிருஷ்ணாதி அவதார வேஷம் பூண்டு ஸாமான்ய மனிதர்கள்போல் நடத்துக் காட்டுகின்றான். இது அன்னமூட்டும் தாய், குழந்தை அன்னமுண்பதற்காக 'குரங்கு முகம் காட்டுதல்' முதலிய விளையாட்டுப் பாக்குகளைச் செய்வது போன்றதாம். அன்றியும் ஈச்வரனால் காமக்குரோத லோபாதிகளுள்ளவர்போல் அவதாரங்களில் நடத்துக்காட்டப்பட்டிருத்தலானது அரசன் நகர சோதனைக்காக மாறுவேஷம் பூண்டு வீதிகளில் ஸஞ்சரித்தல் போன்றதாம். அரசன் செய்யும் தர்மானுஷ்டானங்களும் அந்தரங்க மந்திராலோசனையும் ஸபையில் செய்யும் தர்பார் விசாரணையும் வீதிபவனி வருதலும் மாறுவேடம் பூண்டு நகரிசோதனைக்கு வருதலும் பிரஜைகளின் கேடமத்திற்காகவே எப்படி ஏற்படுகின்றனவோ அவ்வாறே பரம்பொருளுக்கு அந்தர்யாமியாயுள்ள ஈச்வரத்வம், ஹிரண்யகர்ப்பத்வம், விச்வரூபத்வம், கைலாஸ வைகுண்டாதிகளிலுள்ள சிவ விஷ்ணுவாதி மூர்த்தத்தோற்றம், ராமகிருஷ்ணாதி அவதார விலாஸம் முதலிய ஸகலமும் பலவித பரிபாகமுள்ள ஜீவாத்மாக்களின் அனுக்ரஹார்த்தமாகவேயாகும் என்பதே அறியவேண்டிய உண்மை.

ஸகுண ப்ருமமத்தின் அவதாராதிகள் மனிதர்களின் அனுக்ரஹார்த்தங்களே

இங்கிது சுருக்கமாயறிக. அதாவது பரமார்த்தத்தில் நிற்குணமாய் அத்வைதமாய் மாயாசக்தி ஸம்பந்தயிராததாயுள்ள பரப்ருமமத்வமே வ்யாவஹாரிகமாகிய மாயாசக்தியோடு கூடி ஸகுணமாகிய ஸர்வேச்வர தத்வமாயுள்ளது. மாயாசக்தியும் அருபதத்வமே. அதனோடு கூடிய ஸச்சிதானந்த ஸ்வரூபமும் அருபமே. அந்த ஈச்வரனே தன்னிடமுள்ள மாயாசக்தி மஹிமையால் ஸுலக்ஷ்ம பூதங்களையும் ஸகல ஸுலக்ஷ்ம சரீரங்களையும் ஸ்ருஷ்டித்து அவைகளோடு கூடியவராய் ஹிரண்யகர்ப்பரெனும் பெயருடையவராகின்றார். பிறகு ஸ்தூல பூதபௌதிக ப்ருமமாண்டங்களை ஸ்ருஷ்டித்து அவைகளோடு கூடிவிராட் வைச்வரனார் விச்வரூபன் எனும் பெயர்களால் வழங்கப்படுகின்றார். அவ்

விறைவனே, தான் அருபப் பொருளாகவே இருந்தால் மந்தமதிகளுக்கு நற்கதிக்கிடமிரா தெனும் உண்மைபற்றியே கைலாஸ வைகுண்டாதி களை ஸ்ருஷ்டித்து சிவ விஷ்ணுவாதி மூர்த்திபேதங்களோடு கூடி ஸரூப ஸகுண மூர்த்தியாயிருக்கின்றார். அதுவும் மிக்க மந்தமதிகளால் உபாலிக்க இயலாதெனக் கண்டு ராமக்ருஷ்ணாதி அவதாரங்களை எடுத்து அருளு கின்றார். ஆதலால் மாயாசக்தியோடு கூடியது முதலாக அவதார வடிவமிறுதியாகவுள்ள நிலைமைகள் ஸகலமும் ஸகுணம் எனப்படும். ஸகு ணத்தைச் சேர்ந்த ஸகல நிலைமைகளும் நிர்க்குணமாய் பரமார்த்தமா யுள்ள அத்தைவ தத்வத்தை அறிந்து மோகும் பெறுவதன் பொருட் டாகவே எனும் உண்மையை அறிந்துகொள்ள வேண்டும்.

உபநிஷத ப்ரும்ம ஸூத்ரங்களில் ஸகுணம் சொல்லப்பட்ட
டிருத்தல் நிர்க்குண ப்ரும்ம ஞானார்த்தமாகவும்
உபாஸனார்த்தமாகவுமாம்

நிர்க்குணமாகிய அத்தைவ தத்வத்தை ஸகுணமாகிய பரம் பொருளை யறிந்தாலொழிய அனுபவிக்க இயலாது. ஆதலால் ஜகத் கர்த்தாவாகிய அருப ஸகுணத்தைக் காட்டியே வேதாந்தமானது அத் வைத தத்வத்தைப் போதிக்கின்றது. அன்றியும் ஸகுணஞான இறை வனது மாயாசக்தி விலாஸங்களை உபாலித்து அதுக்ரஹம் பெற்றவரே நிர்க்குண ப்ரும்மத்தை அறிவதற்கு வேண்டிய அவச்யமாயுள்ள வைரா க்யாதி ஸாதகங்களையுடையவராவர். ஆதலால் ஸகுணப்ரும்ம உபாஸ் தியும் அவச்யமாயுள்ளது.

இவ்விதம் உபாஸனார்த்தமாகவும் அத்தைவ தத்வஞானார்த்தமாகவும் எனும் இரண்டு காரணங்களைக் கொண்டு ஸகுண ஸ்வரூபம் உபதேசிக்கப்படுகிற தெனும் ப்ரும்ம வித்யையிலுள்ள ரஹஸ்யத்தை சங்கர பகவத்பாதாசார்ய ஸ்வாமிகள் முதலியவர்களது பாஷ்யாதி ஞால்களில் நன்கறியலாம். அதாவது,

“ஊக்ஷிவிஸுஷ்டா பெக்ஷிதொ வாயிஸஸ்வந்நா மிர ஷ்ணாவாயி ஸஸ்வந்நா உவாயுக்ஷெந ஜ்யெயக்ஷெநா வெஷா நேஷுஷு-பி வஷிஸுஷுதெ”

“ப்ரும்மம் ஒன்றேயாயினும், மாயாசக்தி உபாதியுடையதாகவும் மாயா சக்தி ஸம்பந்த மிராததாகவும் உபாஸனைக்காசவும் ஞானத்திற்காகவும் வேதாந்தங்களில் உபதேசிக்கப்படுகின்றது” என “ஸ்ரீ-பு-தகூபா”

எனும் ஸூத்ரத்தின் பாஷ்யத்தில் உள்ள வாக்கியங்களைக் காண்க.
அன்றியும் அந்த ஸூத்ர பாஷ்யத்திலேயே

திரிபுவனம் ஸ்வமீஷ்ரே நாராயண வாயுடே
விநாயக தரிசனம் ஸ்வமீஷ்ரே நாராயண வாயுடே

“பஞ்சம் இருவுருவ முடையதென அறியப்படுகின்றது. நாமரூப விகாரமாகிய ப்ரபஞ்ச ஸம்பந்தமான குணங்களை யுடையதாகவும் அதற்கு எதிரிடையாய், ஒருகுணமூயிராத தெனவுமாம்.”

தஞ்சாவூர்வாஸ்யாயாம் ஸுஹ்ணவாஸ்யோ வாஸ
காதி மகக்ஷணஸ்யவ்யவஹாரம் | தஞ்சா நிரிதவாஸநா
நு ஸுபயாயுகாநி | காநிரிதக்ருதாயுகாநி | காநிரிதக்ரு
வ்யாயுகாநி |

அங்கு அவியாவஸ்தையில், ப்ரும்மம் உபாஸிக்கப்படும் பொருள், நான் உபாஸகன் என்பதாதி வடிவமான ஸகல வியவஹாரமுமாம். அதில் சில உபாஸினைகள் காமசாராதி அணிமாதி வித்திகளைப் பயனாக உடையன. (அதாவது ப்ரதிகோபாஸ்திகன்) சில உபாஸ்திகள் ப்ரும்மலோக ப்ராப்தி மூலமாக மோக்ஷபயினை உடையன. சில உபாஸ்திகள் கர்மாக் களை ஸம்ருத்தி செய்விப்பன.

[illegible]

“பரமாத்மாவாகிய ஈசுவர் ஞெருவனாகவே இருந்துகொண்டு அவ்வக் குண விசேஷங்களோடு கூடியவனாய் உபாவிக்கப் படுகின்றருளினும் அவ்வக்குணோபாஸனைகளுக்குத் தகுந்தபடி பயன்களும் வெவ்வேறுகின்றன” என்பவை முதலிய வாங்கியங்களால் சங்கர பகவத்பாத ஸ்வாமி நான்” இவ்விஷயம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. தவிரவும் ஷே. பாஷ் கனால் இவ்விஷயம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. தவிரவும் ஷே. பாஷ் யத்திற்கு வியாக்யான கர்த்தாவாகிய வாசஸ்பதி மிசர் ஆசார்யராலும், ஸகுணத்தைத் காட்டியே நிர்க்குணம் உபதேசிக்கக் கூடியதென்பதும்,

“யடிவிக்கவதொ நிரலு ஸஜெஸாவாயி ரடுவம்
 ஸுஹ தயாவிநதெந ரடுவெணாவ டெஷ்டம் ஸக்யுதி
 உவஹிதெந ரடுவெண உவடெஷ்டயுதி”

“உண்மையில் எந்தவிதமான உபாதியுமிராத வடிவம் ப்ரும்மம். அவ்வித

மாயினும் அந்த ஸ்வரூபம் உபதேசிக்க இயலாததென்பதனால் குண விசேஷத்தோடு கூடிய ரூபத்தைக்கொண்டே உபதேசிக்க ஸாத்தியம் என்பதுகொண்டு” என்பவை முதலிய வாக்கியங்களினால் வியத்தமாய்ச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

ஸகுணத்தை அறியாமல் நிர்க்குணமறிய இயலாது

மாயா சபளமாகிய ஸகுணமென்பது திவ்யகுணங்களுடன் கூடிய பரம்பொருள் ஆகையால் அந்த குணங்களை அறிந்துகொண்டால் அவனுடைய நிர்க்குண ஸ்வரூபத்தில் சித்தத்தைச் செலுத்த இயலும். மாயா குணங்களை விட்டுப்பிரிந்த நிர்க்குண சைதன்யத்தில் சித்தத்தைச் செலுத்துவது முற்கூறிய உபாஸனையின்றி ஒருபோதும் ஸாத்தியமாகாது. கீதையில் பனிரண்டா மத்தியா யாரம்பத்தில் பிரஸ்தாபிக்கப்பட்ட விஷயமொன்றை இங்கு கவனிக்கவேண்டும்.

வனவம்ஸதத யுகூரயெஹகூ ஸ்ராவ்யா வாஸுதெ
யெவாவுக்ஷாபேகூத் தெஷாங்கெ யொமவிதூர்.

“இவ்வாறு திவ்யமாயா சக்தியுடன்கூடிய ஸகுணனை உன்னை எந்த பக்தர்கள் உபாவிக்கின்றனரோ, ஸர்வோபாதி ஸம்பந்தங்களும் அற்ற நிர்விசேஷமாகிய நிர்க்குணமாகிய அவ்யக்த அக்ஷர வஸ்துவாயிருக்கும் உம்முடைய ஸ்வரூபத்தை எவர் உபாசிக்கின்றனரோ இவ்விருவர்களுள் எவர் சிறந்தவர்” என வினவிய அர்ஜுனனுக்குப் பகவான் மாயா சபளமாகிய தனது ஸகுண ஸ்வரூபத்தை உபாவிப்பதே சிறந்த தென்பதை,

ப்யூரவெஸ்யு ஶெநாபெரோ நித்யயுகூ உவாஸுதெ
ஸூரயா வாரயொவெதாஸூரெ யுகூதரோதிதா.

“ஸர்வக்குணம் விஸ்வரூபனும் ஸகுணனுமான என்னிடம் ச்ரத்தை யோடுகூட எவர் மனனைச் செலுத்தி உபாவிப்பவர்களோ அவர்களே உத்தமர் என எனக்கு அபிமதர்களாம்” எனும் ச்லோகத்தினால் உபதேசித் திருக்கிறார். வனிப்படி எனும் சங்கை நிகழ்,

கூடுசொயிகுதாஸூ ஷாபேகூவஸூ வெதஸா.

“தேஹாபிமான முள்ளவர்கள் அந்த நிர்க்குண ஸ்வரூபத்தில் சித்தத்தைச் செலுத்துதல் மிகவும் க்லேசத்திற்கே ஹேதுவாகும்” என வியத்தமாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. நாலாந்து ஆள் பிரமாண ஆழமுள்ள அகாத ஜலத்தில் ஒருவர் நீந்திக்கொண்டிருக்கிறதாக வைத்துக் கொள்வோம். அவரிடம் நீந்தக் கற்றுக்கொள்ள வேண்டுமென நீந்தத்

தெரியாத மற்றொருவன் விரும்புகிறான். அப்படி விரும்புவோன் கரையிலிருக்கிறான். 'எனக்கு நீந்தக் கற்றுக்கொடுங்கள்' என அவன் மிகவும் அகழத்தில் நீந்திக்கொண்டிருப்பவரை வேண்டுகிறான். நீந்தத் தெரிந்தவர் தாம் நீந்திக்கொண்டிருக்கும் அகழத்திலிருந்து கொண்டே 'இங்குவா, நீந்தக் கற்றுக்கொடுக்கிறேன்' எனச் சொல்லுவாராயின் நீந்தத் தெரியாதவன் அவ்வகழத்துக்குச் செல்ல ஸாத்தியப்படுமா? அல்லது கரையிலிருப்பவன் "நான் ஜலத்தில் இறங்கமாட்டேன். கரையில் நீங்கள் வந்து நீந்தப் பழக்கிக்கொடுங்கள்" என்பாளுயின் அதுதான் ஸாத்தியப்படுமா? இரண்டும் அஸாத்தியமே. கற்றுக்கொள்ள விரும்புவோன் கரையைவிட்டு ஜலத்தில் இறங்கியே யாகவேண்டும். கற்றுக்கொடுப்பவரும் தாம் நீந்திக்கொண்டிருக்கும் ஆழத்தைவிட்டு மாரளவு கழுத்தளவு ஆழமுள்ள இடத்திற்கு வந்தே யாகவேண்டும். அதுபோல மாந்தர், மனஸுக்குத் தோன்றியவாறே நடந்துகொண்டிருத்தலாகிய தமது ஸாதாரண நிலைமையைவிட்டு விதிவரம்பு மீறாது நடந்துகொள்வதாகிய கர்மயோக நிலைமையி விறங்கவேண்டும். அப்படிப்பட்டவர்களை அதுக்ரஹிப்பதற்கென மாயாச்சத்தியோடு கூடிய ஜகத்காரண வஸ்து வாக்கிய ஸர்வக்ரு ஸர்வேச்வர ஸகுண ஸ்வரூபம் உள்ளது. ஆதலின் அந்த ஸ்வரூபத்தை அறிந்து பக்தியோகத்தில் ஈடுபடுதலாகிய அப்பியாஸத்தைச் செய்தால் அவ்வப்பியாஸம் முதிர்ச்சிபெறின் ஸம்ஸாரமாகிய மஹாநதியைக் கைநீச்சாக நீந்திக் கரையேறிவிடலாம்.

நிர்க்குண ப்ருமம் ஸ்வரூபம் அகாதமான அகழம் போன்றது. ஸகுண ஸ்வரூபம் நீந்தக் கற்றுக்கொள்ளத் தகுந்த மிதமான அகழம் போன்றது. ஆதலால் மிதமான அகழத்திலிருந்து கற்றுக்கொண்டபிறகே அகாதமாகிய அகழத்தில் நீந்தவேண்டும். அதுபோலவே ஸகுண ஸ்வரூபத்தில் சித்தத்தை நிறுத்தி யப்பியாஸம் கைகூடி ஈச்வராதுக்ரஹத்திற்குள் நிர்க்குணமாகிய அத்தைவத ஸ்வரூபத்தில் சித்தம் செல்லப் பெறலாம். இனி ஸகுணம் நிர்க்குணம் எனும் இவ்விரண்டையும் நன்றாய் விவேகித்துக்கொள்ளத்தக்க அடையாளங்களை இவ்வித மறியவேண்டும்.

ஸகுண நிர்க்குண வாக்கியங்களின் அடையாளம்

பரமாத்மா ஹ்ருதயகமல தஹராகாசத்தி லுள்ளவன், நேத்திரத்தி லுள்ளவன், ஜடராக்நியிலுள்ளவன், மனத்தில் வியாபித்துக்கொண்டு ப்ராணனை சரீரமாய்க் கொண்டவன், ஆதித்திய மண்டலத்திலுள்ளவன் என்பதாகி ஸ்தாநவீசேஷ ஸம்பந்தமாவது, ஸத்தியகாமன் ஸத்திய ஸங்கல்பன், கர்மபலதாதா, ஜகத்கர்த்தா, ஸர்வக்ருன், என்பதாகி குண லிசேஷ ஸம்பந்தமாவது, ப்ராணவம் அவனுக்கு தேஹம்; காயத்ரி அங்

கும், நாமர் அவனுக்கு அங்கம் என்பதாதி ப்ரதீக விசேஷ ஸம்பந்தமா வுது சொல்லப்படுமாயின் அங்கு ஸகுணஞ்சிய பரம்பொருள் அர்த்த மெனக் கண்டுக்கொள்ளவேண்டும். உண்மையில் இப்படிப்பட்ட ஸம்பந் தங்கள் சிறிதும் சொல்லப்படாமல், அவனுக்கு அந்நியமாகிய பொருள் இல்லவேயில்லை அவன் குணக்கிரியாதிகள் இராதவன். அவனிடம் எல்லாம் கயிற்றில் ஸர்ப்பம்போல கற்பிதம் என்பதாதி வாக்கியங்கள் நிர்க்குணத்தை அர்த்தமாய்க் கொண்டவை என்பதாக அறியத்தக்கது. முற்கூறிப்படி ப்ரதேச விசேஷ ஸம்பந்தமாவது குணவிசேஷ ஸம்பந்த மாவது ப்ரதீகவிசேஷ ஸம்பந்தமாவது ஸகுணத்தைக் குறிப்பதெனும் இந்த உண்மையானது.

ஸவ்ஸுமதஸ்யூவி ஸ்ரஹ்ணஃ உவாஸநாயு: ப்ரபுஷா விஸுஷவரிமுஹ: | யத்யுதாமுண விஸுஷ ஸம்வந்யுவா ப்ரதீகவிஸுஷஸம்வந்யுவா ஸ்ரஹ்வாவஹிஸ்யுதே.

என்கு முள்ளதாகிய ப்ரம்மத்திற்கு ப்ரதேசவிசேஷ ஸம்பந்தம் சொல் லப்படுமாயின் அது உபாஸனார்த்தமேயாம். என்கு குணவிசேஷ ஸம் பந்தமாவது ப்ரதீக விசேஷ ஸம்பந்தமாவது சொல்லப்படுகின்றதோ? என்பவை முதலிய வாக்கியங்களால் ப்ரம்ம ஸூத்ரம் ஜ்யோதிஸ் சாண்தி தரணபாஷ்பத்தில் சங்கர பகவத்பாத ஸ்வாமிகளால் உபதேசிக்கப்பட் டிருக்கின்றது. பரமாத்ம் ஸ்வரூபத்தைப்பற்றி இந்த மூன்றும் பாகத் தில் இதுவரையிலும் செய்த ஆராய்ச்சியால் ஸகுணமென்பது சிவ விஷ்ணுவாதி மூர்த்தப்பொருளே எனவும், அமூர்த்தமாயுள்ளது நிக் குண ப்ரம்மமே எனவும் எண்ணுதலுக்கு ஹேதுவாகிய விபரீதமான ஞானமொழிந்து அவனை உள்ளபடி அறிந்துகொள்ளலாம். அதாவது அமூர்த்தனும் ஸர்வ ஜகத்காரணனும் ஸர்வாந்தர்யாமியாய் திவ்யமாயா சக்தி யவச்சின்னனும் மனோவாக்குகளுக் கெட்டாத மஹிமை யுடையோனும் புத்திகளில் பிரதிபிம்பித்திருக்கும் சிதாபாஸர்களான ஜீவான் மாக்களுக்கு ஆதாரத்தலைவனும் ஸகல ஜீவர்களுக்கும் கர்மபல தாதா வாய் ஸர்வஸாக்ஷியாய் ஆகாசத்திலும் துட்பனும் ஸர்வக்ருத்வாதி குண விசேஷங்களை யுடையவனும் எங்கும் வியாபகனும் ஸர்வ நிதியாயுள்ள பொருளே ஸகுணமெனப்படுவது என்பதாகிய நிச்சயமான ஞானமே பரமாத்மாவைப்பற்றிய யதார்த்த ஞானமாகும். இப்படிப்பட்ட ஞான முதித்தால் ஈசுவரனை நன்கறிந்து செய்வதாகிய உபாஸனை கைகூடும்.

இனி உபாஸனையாவது யாதெனின் அதனை இதற் கடுத்ததா யுள்ள பாகத்தில் கூறுவாம்.

பரமாத்ம் ஸ்வரூபம் எனும் மூன்றும் பாகம் முற்றிற்று.

நான்காம் அத்தியாயம்

ஈஸ்வரோபாஸனை

ஈஸ்வரோபாஸனையாவது யாது எனும் விஷயத்தைப் பற்றிய விசாரணை இப்போது பிரகிருகம். முந்திய அத்தியாயத்தில் ஈஸ்வர ஸ்வரூபம் விஸ்தாரமாகச் சொல்லப்பட்டது. ஈஸ்வர ஸ்வரூபத்தைத் தெரிந்துகொண்டதோடு மாத்திரம் நிறுத்திவிடக் கூடாது. தெரிந்து கொண்டதன் பயன் உபாஸனையே. ஈஸ்வரனுடைய தன்மைதனை நினைத்து மனமுருகி சித்தத்தை அவ்விறைவ னிடத்திலேயே ஸதா செலுத்திக் கொண்டிருந்தலே உபாஸனை யெனப்படும். “உபாஸநம் நான்நாஸிஸோநபுத்ய பூவாஹகாரணம்”. “ஈஸ்வர ஸ்வரூப காரமாகிய சித்தவிருத்தியையே வேறு சிந்தனைக்கு இடையில் இடம் கொடாமல் பிரவாகும் போலத் தொடர்ச்சியா யிருக்கும்படி அபயியு வரித்தலாம்” என அதன் லக்ஷணம் ஆன்றோர்களால் கூறப்பட்டிருக்கிறது.

ஈஸ்வரசக்தியின் பிரிவு

ஸ்ரவேச்வர னென வழங்கும் பொருள் மாயாவிசிஷ்டமாயுள்ள ப்ரும்மமே. அவ்விறைவனது ஸ்வரூபம் ஒப்புயர்விராத ஆனந்தம். அவனே சராசரங்களாயுள்ள ஸகல பொருள்களிலு மிருப்பவன். மனே வாக்குகளுக்கு அடங்காத அற்புதக் கிரியைகளைச் செய்யும் சக்தி அவ னிடமுளது. அந்த சக்திதத்வம் ஒரே வஸ்துவாயிருக்கினும் அதனால் நடைபெறும் செயல்களை நோக்க ஸர்வக்ரு சக்தி, நித்தியத்ருப்தி சக்தி, அனாதிபோத் சக்தி, ஸ்வதந்த்ர சக்தி, அலுப்த சக்தி, அனந்த சக்தி என ஆறு வகையாய் பிரித்து விசாரிக்கத்தக்கதாயுள்ளது. இந்த ஆறு விதமாயுள்ள சக்தியே இச்சா சக்தி, கிரியா சக்தி, ஞான சக்தி எனவும் பிரிக்கப்பட்டு மூவகையாக நிரூபிக்கப்படுகின்றது. ஸர்வக்ருத்வாதிப் பிரிவு ஒவ்வொன்றிலும் குருமுகமாக விசாரணை செய்துபார்த்தால் அவாந்தரங்களாயுள்ள உட்பிரிவுகள் பலவகையாய் அடங்கியிருப்பவை என்பதை அறியலாம்.

ஸ்ர்வக்ருத்வாதி அவாந்தரப் பிரிவு ஒவ்வொன்றிலும் அறிய வேண்டியனவாகிய சக்திக்கிரியா விசேஷங்களை நம்போன்றவர் அறிந்து

உஜ்ஜீவிதாவதன்பொருட்டு துர்வாஸமாமுனிவர் முதலிய ஆன்றோர் பரசம்பு மஹமஸ்துதி முதலிய நூல்களில் விபரமாகக் கூறியிருக்கின்றனர். தேவீபாகவதம் யோகவாவிஷ்டம் சிவரஹஸ்யம் முதலிய புரானேதிஹாஸ க்ரந்தங்களிலும் ஸர்வ ப்ரமாணங்களுக்கும் முதற் பிரமாணமாயுள்ள ருக் யஜுஸ் ஸாம அதர்வ ச்ருதிகளிலும் இவ்விஷயம் விஸ்தாரமாகக் கூறப்பட்டிருக்கின்றது. தற்காலம் உபாஸனை யின்றி வெறும் வேதாந்த ஆராய்ச்சி மாத்திரம் மிஞ்சியிருத்தலால் நாம் அவைகளை விபரமாக அறிந்துகொள்ள இடமிராமற் போய்விட்டது.

சிவசக்திதத்வ ஞானக் கிரியைகள்

ஈசுவரனுக்குள்ள ஸகல மஹிமைகளும் இங்கு சொல்லப்படுவதாகிய பராசக்தியாலேயே. சக்தியானது ஆதாரமின்றி நிராதாரமாக இராதாதலால் இங்கு சொல்லப்படும் பராசக்திக்கும் ஓர் ஆதாரவஸ்து இருக்க வேண்டுமென்பது நிர்ணயம். சக்திக்கு ஆதாரம் சிவமெனப்படும் பொருளே. சிவமே ஸச்சிதானந்த வஸ்து. அந்த வஸ்து ஈஸ்வரனாயிருத்தல் சக்தியாலேயே. இந்த ரஹஸ்யம் அவச்யம் இங்கு அறிந்து கொள்ள வேண்டியது. ஈசுவரன் தன்னிடமுள்ள சக்தி தத்வத்தாலேயே தன்னையும், தன் சக்தியையும், தன் சக்தியின் செயல்களாகிய மாயா வ்ருத்திகளையும் அறிகின்றவனாயுள்ளான். அந்த சக்தித்வமானது தனக்கு ஆதாரமாயுள்ள சிவதத்வத்தையும், தன்னால் நிர்மிக்கப்பட்டிருக்கும் ஸகல சராசரப் பிரபஞ்சங்களையும், தன்னையும் தனக்கு ஆதார வஸ்து வாகிய சிவதத்வ ஸார்ஸ்தியத்தாலேயே அறிந்துகொண்டிருக்கின்றது. கட்டையும் அக்ரியும் கூடியே நெருப்பெனப் பெயர் பெற்றிருத்தல் போல சிவசக்தி தத்வங்களிரண்டும் அவிஞாபாவமாகச் சேர்ந்தே ஈசுவரனென வழங்கப்படுகின்றது. அந்த சக்தி தத்வமானது மந்தமதிகளிடம் கருணாவிசேஷத்தினால் ஜகத்துக்குத் தாய் தந்தையர்களாயுள்ள ஸ்த்ரீ பூருஷவடிவங்களைப் பெற்றாள். அவ்விதம் ஆதிதம்பதி வடிவங்களோடு விளங்குகின்ற தாயினும் சக்தி தத்வமானது ஸகல ஜகங்களிலும் வியாபகமாயுள்ள அருபவஸ்து என்பதே உண்மை. ஈசுவரனுடைய இப்படிப்பட்ட உண்மை ஸ்வரூபத்தை பிரீதியோடு சிந்தித்தலே உபாஸனை யெனப்படும்.

உபாஸனையில் சிந்திக்கவேண்டிய குணங்கள்

அதாவது ஸகல ஜகங்களுக்கும் கர்த்தாவும் ஜகத்தில் அடங்கியுள்ள ஸூர்ய சந்திர க்ருஹ நக்ஷத்ராதிகளுக்கும் ப்ருதிவி அப்படி அக்னி

வாயு ஆகாசம் முதலிய ஸகல பதார்த்தங்களுக்கும் அவ்வப்பொருள் களின் கிரியைகளுக்குத் தக்க சக்திகளைத் தந்துகொண்டிருப்பவனும், அவ்வப்பொருள்களை ஓர் நியமத்தினின்றும் மீறாமலிருக்கும்படி ஆக்ஞையைச் செய்துள்ளவனும், ஸகல ஜீவர்களின் கர்மாக்களையும் எப்போதும் கவனித்துக்கொண்டு அவைகளுக்குத் தக்க பயனை அவர்களால் மீறமுடியாமல் அளித்துக்கொண்டிருப்பவனும், ஸர்வக்ருணும், நித்ய திருப்தனும், அனாதி போதனும், ஸ்வதந்திரனும், அலுப்தசக்தனும், அனந்தசக்தனும், தர்மாதர்மங்க ளிராதவனும், தேஹேந்திரிய ப்ராண மனாதிக ளிராதவனும், தேஹாதிகளிராமையால் பசிதாக ஜராமரணாதிகளுக்கு இடமில்லாதவனும், தன்னிடமுள்ள மாயை எனும் அற்புத சக்திபால் ஈஸ்வரத் தன்மைக்குரிய ஸகல ஆற்றல்களையும் வஹிப்பவனும், நித்யமுக்த சுத்த ஸச்சிதானந்த வடிவனும், ஸகல சராசரங்க ளிலும் அந்தர்யாமியா யிருந்துகொண்டு அவைகளை நடத்திக்கொண்டிருப்பவனும், ப்ராகிருத ப்ரளயத்தின் இறுதியில் ப்ரும்ம தேவனைத் தோன்றுவித்து அவனுக்கு வேதங்களை அனுக்கிரஹிப்பவனும், ஸத்திய காமனும், ஸத்திய ஸங்கல்பனும், ஸகல ப்ராணிகளுக்கும் ஸுஷூப்தியில் தனது ஸ்வரூப ஸுகத்தைத் தருவோனும், தன்னிடம் தவிரமற்ற வஸ்துக்களில் செல்லவிடாமல் ஏகாக்ரமாக சித்தத்தை நிறுத்தி யப்பியவனித்தலாகிய உபாஸனையைச் செய்கின்றவர்களின் அனந்த கோடி ஜம்மங்களில் அனாதியாயுள்ள இந்த ஸம்ஸாரத்தில் ஸம்பாதிக்கப்பட்டிருக்கும் கர்மராசிகளை ஒழியச்செய்கின்றவனும், தன்னை யுபாவிப்பவர்களுக்கு உபாஸ்தி மிகவும் முதிர்ச்சிபெற்றால் அணிமாதி ஸகல விர்த்திகளையும் அருளுகின்றவனும், தனது அனுக்ரஹத்தினால் நிரீக்குணமாகிய தனது ஸ்வரூபத்தை ஸாக்ஷாத்தகரித்தலாகிய அபரோக்ஷ ஞானத்தைத் தந்து கைவல்ய முக்தியை அருளுகின்றவனுமாய், எங்கும் வியாபகமாகி நின்ற கைவல்ய முக்தியை அருளுகின்றவனுமாய், எங்கும் வியாபகமாகி யுள்ளவனும், கண் காது முதலிய இந்திரியங்களுக் கெட்டாதவனும், யுள்ளவனும், கண் காது முதலிய இந்திரியங்களுக் கெட்டாதவனும், சுத்தமான மனம் ஒன்றுக்கே எட்டுகின்றவனும், தனது மாயாசக்தியால் விஷ்ணுவாதி சரீரங்களோடு தோன்றும் மஹிமையுடையவனும், ஏகாக்ரமாயும் நம்பிக்கையோடும் எந்த ரூபத்தை அவன் வடிவமாகச் சிந்திப்பார்களோ அந்த ரூபத்தோடு அவர்கள் முன்னிலையில் தோன்றுகின்றவனுமான மஹிமையுடையோன் இவனென நிச்சயித்துக்கொண்டு அவனை ஏகாக்ரமாகச் சிந்திக்கவேண்டும்.

ஈஸ்வரனை அபின்னமாகச் சிந்தித்தல்

இனி இப்படிப்பட்ட திவ்ய மஹிமையுள்ள இறைவனைத் தன்னிலும் அந்நியனாக எண்ணி பேத பாவனையோடு உபாவிப்பதா? அல்

வது இவ்விறைவனே யான் என அபேதமாக உபாவிப்பதா? எனும் ஸ்ந்தேஹம் நிகழும். அதனுண்மை இவ்வித மறிக. உலகில் உள்ளதை உள்ளபடி சிந்தித்தல் ஒன்று. அப்படி யல்லாமல் வஸ்துவின் உண்மை ஓர் விதமாயிருக்க அதைவிட்டு வேறு விதமாய்ச் சிந்தித்த லொன்று. இவ்விரண்டு விதமான சிந்தனைகளுள் யதார்த்தமாக அதாவது உள்ளதை உள்ளபடி சிந்தித்தலாகிய யதார்த்த பாவனையே சிறந்த தென்பதை நாம் சொல்லவேண்டியதில்லை. சிந்திப்பவனது ஜீவாத்மாவாகிய நான் எனும் வஸ்து பரமாத்மாவைக் காட்டிலும் வேறாக இருப்பின் வேறாகவே சிந்திக்கவேண்டும். அப்படியின்றி ஜீவாத்மப்பொருளை விசாரித்து ஆராய்ந்து பார்க்கும்போது அது பரமாத்ம ஸ்வரூபமாகவே ஏற்படுமாயின் பரம்பொருள் யானே என்பதாகவே உபாவிக்கவேண்டும். ஆதலால் அப்படிப்பட்ட விசாரணையைச் செய்து உண்மையைக் கண்டு கொள்வது உசிதம்.

ஜீவாத்மாவாகிய நான் எனும் வஸ்து இந்த தேஹமே என்பதாக நமக்குத் தோன்றுகிறது. அனுபவத்திலும் அப்படியே வந்துகொண்டிருக்கிறது ஆயினும் சற்று விசாரணையைச் செய்து பார்த்தால் அது நான் அல்ல. தேஹம் பஞ்சபூத பரிணாமம். தந்தையின் சரீரத்தினின்றும் வெளிப்பட்ட சுக்லம், தாயின் சரீரத்தைச் சேர்ந்த சோணிதமேனும் இவ்விரு வஸ்துக்களின் சேர்க்கையால் லுண்டாய், அன்னபானுதிகளால் வளர்ந்து, மண் முதலிய பஞ்சபூதங்களோடு சேர்ந்து மடிந்து போவதாகிய நஸ்வரப்பொருளே இந்த தேஹம், என்பதாக விவேகத்தினால் நிச்சயிக்கப்படுகின்றது. ஆனால் இவ்வுண்மை ஞானமானது அனுபவத்தில் வருவது அஸாத்தியமாகின்றது. அதற்குக் காரணம் நம்முடைய சித்தத்தில் அனாதி காலந்தொட்டுத் திடமாக ஊன்றிப் பிரவாஹம்போல வந்துகொண்டிருக்கும் பாபகர்ம பாபவாஸனைகளே. பல ஜன்மங்களாக இதற்கு முன் பாபகர்ம வரஸனைகள் ஏற்பட்டிராமல் ஸத்கர்மங்களைச் செய்து நஸ்வரனிடம் பத்தியோடு சித்தம் தெளிவுபெற்றதா யிருக்குமாயின் தேஹம் நானல்ல எனும் நிச்சயஞானம் அனுபவத்திலும் வந்திருக்கும். அப்படிப்பட்ட சித்தசுத்தி நமக்கு ஏற்பட்டிராததால் அது நானல்ல எனும் நிச்சயம் அனுபவத்தில் வருகின்றதில்லை. அது போலவே இந்த தேஹத்திற் குள்ளிருக்கும் ஜீவாத்மாவின் உண்மை ஞானம் அனுபவத்தில் வருகின்றதில்லை. ஜீவாத்மாவாவது புத்தியில் பிரதிபிம்பித்திருக்கும் பரமாத்மவஸ்துவின் பிரதிபிம்பமே என ஏற்கெனவே இந்நூலில் விபரமாகச் சொல்லி இருக்கிறோம். அதனை மீண்டு மிங்கு கூறவேண்டிய தவசியமல்ல.

பிரதிபிப்பம் பிம்பத்திலும் வேறல்ல

இனி பிரதிபிம்பம் ஆதாரப்பொருளாகிய பிம்பத்திற் கநியமா? அல்லது பிம்பவஸ்துவேயா? என ஆராய்ந்து பார்ப்போமாயின், தோற்றத்திற்கு மாத்திரம் வேறுகக் காணப்படுகின்றதேயன்றி உண்மையில் ஆதாரப் பொருளாகிய பிம்பவஸ்துவே என்பது இனிது விளங்கும். கண்ணாடிக்குள் காணப்படுகின்ற பிரதிபிம்ப முகம் உண்மையல்ல, உண்மையெனின் கண்ணாடியின் கனம் எவ்வளவு? முகத்தின் பருமன் எவ்வளவு? சிறிய கண்ணாடியில் அவ்வளவு பருமனுள்ளதாகிய முகம் எப்படி அடங்கியதாகும்? என்பதை யோசிக்கவேண்டும். அதை ஆலோசனை செய்தால் பிரதிபிம்பமென்பது தோற்ற மாத்திரமே எனவும் அதனுண்மை ஸ்வரூபம் பிம்பமே எனவும் நிச்சயமாகின்றது. இந்த நியாயத்தின்படி பிரகிருதத்தைக் கவனித்தால், பரமாத்மப் பிரதிபிம்பமாகப் புத்தியிலுள்ள சிதாபாஸனாகிய நான் எனும் பொருள் அதற்கு ஆதாரப் பொருளாயிருக்கும் பிம்பமாகிய பரமாத்ம வஸ்துவுக்கு அந்நியமல்ல என்பது நிர்ணயமாகின்றமையால் பரம்பொருளை “யான் இவ்விறைவுனை” என அபேதமாகவே உபாலிக்கவேண்டும் என்பதறிக.

அடிபதத்தில் ஸுகம் என்பதற்கு உலகநியாயம்

வெனசிக நியாயத்தின்படி பார்த்தாலும் பரமாத்மாவை அபிநீகமாக உபாவிப்பதே உசிதம் என்பது விளங்கும். அதாவது, அறிமுகமுள்ள மனிதினை நாம் “உங்கன் வீட்டில் எல்லாரும் கேஷமமா”? எனப் பேத பாவினையோடு வினவுவதைக் காட்டிலும் “நம்மாத்கில் எல்லாரும் கேஷமமா?” என அதே பாவினையோடு வினவுதல் சிறந்த தென்பதை கேஷமமா?” என அபேத பாவாகிய பாவினையோடு அழைப்பவனிடம் “செய்யவேண்டும்” என அபேதமாகிய பாவினையோடு அழைப்பவனிடம் “செய்யவேண்டும” என அபேதமாகிய பாவினையோடு அழைப்பவனிடம்

பிரீதி அதிகமாகவே ஏற்படுகின்றது.

இங்கு த்ருட்டார்த்தமும் கவனிக்கத்தக்கது. வழி நடப்பவ ளெருவன் தலைபில் சோற்று மூட்டையைச் சுமந்து செல்லும்போது இந்தச் சோற்று மூட்டையைச் சுமந்து செல்லுவது மிகவும் சாமமர் யிருக்கின்றதே என எண்ணுகின்றான். அவன் அவ்வாறார்த்தைப் புசித்துவிட்டு நடக்கும்போது “சோற்று மூட்டை பளு ஒழிந்த ஹாய் யாக இருக்கிறது” என எண்ணுகின்றான். உண்மையில் முன்ன ரிருந்த சோற்று பளுவோடுகூட, அருந்திய தீர்த்தப்பளுவும் பிறகு சேர்ந்

திருக்கின்றது. புசிப்பதற்கு முன் சோற்று மூட்டையால் சிரமமும் புசித்தபிறகு ச்ரமமின்றி ஸுகானுபவமும் ஏற்படுகலுக்குக் காரணம், புசிப்பதற்கு முன்னர் அர்கச் சோற்று பளுவில் பேதாவனையும் புசித்த பின்னர் அதனில் அபேத பாவனையும் ஏற்படுதலே என்பதைத் தவிர வேறு யாதுளது? இந்தத் த்ருஷ்டாந்த மொன்றே “அத்வைதத் திலேயே ஸுகம்” “துவைதத்தில் துக்கமே” என்பதை நிச்சயித்துக் கொள்வதற்குப் போதுமானது.

அரண்பங்களில் வலித்தவர்களாகிய ரிஷிகள் முனிவர்கள் முதலிய ஆண்ட்ரோக்கன் புலி, கரடி, பாம்பு முதலிய துஷ்ட ஜந்துக்களினிடம் பயத்தினால் ச்ரம மடைவோர்களாயிராமல், நிர்ப்பயமாக ஸுகமாக வலித்ததற்குக் காரணமும் அபேத பாவனையே. அதாவது தனது தேஹத்திலிருக்கும் நான் எனும் பொருளை அந்த துஷ்ட ஜந்துக்களின் தேஹங்களிலுமுள்ளது எனும் அபேத ஞானத்தினாலேயே ஆண்ட்ரோக்கனாகக் கின்பானுபவமும், பேதபாவனையினாலேயே நம்போன்றவர்களுக்குத் துன்பானுபவமுமாம். இவ்வுண்மையானது,

**அபேதத்தில் ஸுகமென்பதற்குப் பிரமாண
வாக்கியங்கள்**

“சுஹப்ம் ப்ரதிஷ்டாம் விநுதே சுயஸொதஹப்ம் மதொஹவதி”

“உஷாநீநாம் கூரூதே சுயதஸுஹப்ம் ஹவதி”

“அபேதஞான நிலையை யடைவோனாயின் அவன் பயம் நீங்கப் பெற்றவனாவன்” “கொஞ்சமாவது பேத பாவனையைச் செய்வான் எவனோ அவனுக்குப் பயம் உள்ளது.”

“பொதநாம் ஷெவதாஹ்வாஸு கருநாஸா வருநா ஹிவீதி நஸவெஷ யயாவஸு”

“எவன் இப்பொருள் வேறு யான் வேறு என பேத பாவனையோடு உபாவிக்கின்றானோ அவன் உண்மை ஞானமுடையவனல்ல. மிருகம் போன்றவன்.”

“அதித்யாஹெஹப்ம்ஹவதி”

“இப்பொருள் என்னிலும் வேறு எனும் துவைத ஞானத்தினாலேயே பயம் வருகின்றது” என்பதை முதலிய தைத்திரிய சாரந்தோக்யாதி

ஸ்நேஹிதன் எனும் நிமித்தத்தினாலேயே. அதாவது, அந்த ஸ்நேஹிதப் பையனே நம் பையனுக்கு விரோதம் செய்வோனாயின் அந்த ஸ்நேஹிதனாயிருந்த பையனிடம் நமக்குப் பிரியமிருக்கின்றதில்லை. ஆதலால் அந்த ஸ்நேஹிதப் பையனிடமிருந்த பிரியம் நம் பையனுக்கு அவன் ஸ்நேஹிதனாக இருந்த நிமித்தத்தினாலேயே ஏற்பட்டதாகும். அது போலவே புத்திர பார்யாதிகளிடமிருக்கும் பிரியமானது நமக்கு அவர்களால் ஹிதம் ஏற்படுதல் எனும் நிமித்தத்தினாலேயாம். புத்திர பார்யாதிகளே நமக்கு விரோதம் செய்வோர்களாயின் நமக்கு அவர்களிடம் பிரியம் இருப்பதில்லை. ஆதலால் நம்மிடத்திலிருக்கும் பிரியமே புத்திர பார்யாதிகளிடமுள்ள பிரீதிக்குக் காரணமாம். இனி நம்மிடத்தில் நமக்கிருக்கும் பிரியத்திற்குக் காரணமென்ன என விசாரணை செய்வோமாயின் அதற்கு நிமித்தம் யாதும் தெரியவில்லை. ஆதலால் அது அனாதி வித்தமாக ஏற்பட்டுள்ளது என்பதே நிச்சயமாகின்றது. ஹிதம் செய்யும்போது பிரியமும், அஹிதம் செய்யும்போது துவேஷமும் புத்திர பார்யாதிகளிடம் ஏற்படுவதுபோல நம்மிடம் நமக்கு ஏற்படுகின்றதில்லை. நம்மிடம் பிரியம் நமக்கு மாறாமலேயே இருக்கின்றது.

சங்கை : சிலர் தன்னையே தற்கொலை முதலியவைகளைச் செய்து மாய்த்துக் கொள்கிறார்களே? தன்னிடம் பிரியம் அனாதிவித்தமாயுள்ளது என்பதை எப்படி ஒத்துக்கொள்வது? எனச் சிலர் சங்கிக்கலாம். அதனுண்மை வருமாறு.

தேஹாதிகளிடம் நிமித்தத்தினாலேயே பிரீதி

தம்மிடம் துவேஷத்தினால் தன்னை மாய்த்துக்கொள்கிறார்களெனும் விஷயத்தைச் சற்று நன்றாய் ஆலோசனை செய்து பார்க்க வேண்டும். தன்னிடம் துவேஷமென்பது தன் தேஹத்தினிடமா? தன் தேஹத்திற்குள் ளிருக்கும் ஆத்மாவினிடமா? தான் என்பது தேஹத்திற்குள் ளிருக்கும் ஆத்மாவே யாதலால் அவ்வாத்மாவுக்குத் தேஹத்தின் நிலைமை அஹிதமாக ஏற்பட்டிருக்கப் பெற்றவர்கள் ஆத்மாவுக்கு அஹிதமா யிருக்கின்றதெனும் எண்ணத்தினாலேயே அஹிதர்களாயுள்ள புத்திராதிகளையும் துவேஷத்தினால் கொலைசெய்வது போலவே, தேஹத்திற்குள் ளிருக்கும் ஆத்மாவுக்கு தேஹவாழ்க்கை அஹிதமாயிருக்கிறதெனும் காரணத்தினாலேயே அந்த தேஹத்தை மாய்த்துக் கொள்கிறார்கள் என்பதே உண்மை. ஆத்மாவின் ஸுகத்திற்காக வ்ரதோபவாஸாதிகளால் தேஹத்தைக் கலேசம் செய்துகொள்ளுதலை உலகில் காண்கின்றோம். இவ்வோர் விஷயத்தைக் கவனித்தாலேயே

ஆத்மாவின் ஸுகத்திற்காகவே தேஹத்தில் பிரியமென்பது விளங்கும். தேஹத்தையும் ஆத்மாவையும் வெவ்வேறு பொருள் என அறிந்து கொண்டால் இங்கு கூறிய சங்கைக் கிடமிராமற் போகும். ஆதலால் ஆத்மாவினிடம் நிமித்தமிராமல் ஸ்வயம் விரித்தமான பிரீதியும், புத்திர பார்யாதிகளிடம் “ஆத்மஹிதம்” எனும் நிமித்தத்தினாலேயே பிரியமும் உள்ளது என நிர்ணயித்துக் கொள்க. புத்திர பார்யாதிகளாகிய வெளிப் பொருள்களினிடம் போலவே தன் தேஹத்திலும் ஆத்மஹிதம் எனும் நிமித்தத்தினாலேயே பிரியமாம். இவ்விசாரணையால் தேஹாதிகளில் ஸோபாதிகப் பிரியமும் ஆத்மாவினிடம் நிருபாதிகப் பிரியமும் உளது என்பதாகிய உண்மையை நன்கறியலாம்.

ஆத்மாவினிடம் பிரியம் என இங்கு ஆத்மஸம்பந்தமானது பொதுவாகச் சொல்லப்பட்டாலும் ஜீவாத்மாவாகிய சிதாபாஸனுடைய உண்மை நிலைமை பரமாத்ம ஸ்வரூபமே எனும் நிர்ணயத்தினால் பரமாத்ம ஸ்வரூபமொன்றே நிருபாதிகமான பிரீதிக்கு லக்ஷிய வஸ்துவென சாஸ்திரம் கூறுகின்றது. தன் தேஹமென்ன, தனது புத்திர பார்யாதிகளென்ன, இப்பொருள்கள் எல்லாவற்றிலும் பிரியம் மாறிப்போதலையும் ஆத்மாவினிடம் உள்ள பிரியம் மாத்திரம் மாறுதிருத்தலையும் கவனிப்போமானின், ஆத்மா பரமானந்த வஸ்துவென்பது நிச்சயமாகும். ஸர்வக்ருத்தியின், ஆத்மா பரமானந்த கூடியதாகவும் நிருபாதிகமாகிய ஆனந்த வஸ்துவாகவுவாதி சக்தியோடு கூடியதாகவும் நிருபாதிகமாகிய ஆனந்த வஸ்துவாகவுமுள்ள பரம்பொருள் யானென அபேத பாவனையோடுகூட உபாவித்தலே ஜனனமரண துக்கத்தினின்றும் கரையேறுதலுக்கு ஸாதனமன்றி வேறு வழியில்லை. தவிரவும் வேதாந்த விசார சர்வண மனன நிதித் யாஸனங்களை அப்பியவித்து ஆத்மவஸ்துவை அறிந்தவர்களாகிய ஞானி களுக்கு ஏற்படும் ஸம்ஸாரதுக்க நிவ்ருத்தி ரூபமாகிய பயனோடுகூடிய கருக்கு ஏற்படும் ஸம்ஸாரதுக்க நிவ்ருத்தி ரூபமாகிய பயனோடுகூடிய கருக்கு “நிருபாதிக ஆனந்த வஸ்துவாகிய ஸகுண பரம்பொருள் யானே” எனச் சிந்தித்தலாகிய இந்த அஹங்கிரஹோபாஸ்தியைச் செய்வோர்களுக்கு அவாந்தரமாகக் கிடைப்பதாகிய மற்றுமோர் ஆச்சரியமாகிய பயனின் லாபமு முண்டு.

உபாஸ்தி தீவிரமாயின் ப்ராரப்ததுக்கமும் விலகும்

வேதாந்த விசாராதிகளால் ஞானம் வந்தவர்களுக்குப் பூர்வ ஜன்ம கர்மவசமாகப் புத்திர பார்யாதிகளின் வியோகம் முதலியவைகளால் துன்புறும்படி ப்ராரப்தகர்மா ஏற்பட்டிருக்கின் அப்படிப்பட்ட துக்கம் வந்தேதிரும். நிருபாதிகமான ஆனந்த வஸ்துவாகிய இவ்வாத்மா யானே எனச் சிந்தித்தலாகிய இந்த அஹங்கிரஹோபாஸ்தி

யைச் செய்யும் உபாஸகர்களுக்கு ப்ராரப்தாயத்தங்களான முற்கூறிய துக்கங்கள் விலகிப்போகும். ஆனந்தவஸ்து யானெனும் உபாஸ்தியின் மஹிமையால் அவர்களது புத்திர பார்யாதிகள் ஓர் குறையு மிராதவர் களாய் தீர்க்காயுளோடு கூடியவர்களாய்த் தன் தேஹமும் தீர்க்காயுளே யுடையதாகவே ஏற்பட்டு ஓர் குறைவுமின்றி வாழ்நாள் முழுதும் ஆனந்த மாகவே அமையப் பெற்றவர்களாவர். அதாவது கேவல ஆத்மஞான மாத்திரத்தோடு கூடியவர் ப்ராரப்த கர்மாவை அனுபவித்தே ஆகவேண் டும். இங்கு கூறிய உபாஸ்தியைச் செய்வோர்களுக்கு உபாஸனையின் மஹிமையால் ப்ராரப்த கர்மமும் விலகிப்போகும். ஆனந்த வஸ்து வாகிய பரம்பொருள் யானென் உபாசிக்கும் பெரியோரிடம் சென்று உண்மை யானந்த வஸ்துவாகிய பரம்பொருளுக்கு அந்நியங்களாயுள்ள புத்திர பார்யா தனாதி வஸ்துக்களை, ஸுகவஸ்துக்களென ஒருபோதும் சொல்லக்கூடாது.

ஞானிகளிடம் ஆத்மாவுக்கு அந்நியம் ஸுக மெனக் கூறுக்கூடாது

ஆனந்தப் பரம்பொருள் யானெனும் உபாஸ்தியைச் செய்யும் மஹா புருஷர்களிடம் சென்று புத்திரபார்யா ஐச்வர்யாதிகள் ஸுக மெனக் கூறுவானாயின், அம்மஹா புருஷர்கள் அவனது பொய்வார்த்தை களை ஸஹிங்காதவர்களாய் “அடா நீ கூறும் புத்திரபார்யாதிகள், உனக்கு அஹிதத்தைச் செய்தலாலும், அவர்களின் வியோகாதிகளாலும் துக்கமே வருகின்றமையால் அவர்கள் பிரியவஸ்துக்களென்பது பொய்யாகும்” எனக் கூறுவார்கள். உபாஸகர்களாகிய அம்மஹான்களது வசனம் பொய் யாவதில்லை. அவ்வசனம் சாஸ்திரங்களிலுள்ள உண்மை. ஆதலால் அப்படிப்பட்ட அவர்களது வசனத்தினாலேயே ஒருக்கால் அவர்களை விட்டுத் தனக்கு நாசமேற்படுதலோ, அல்லது தானிருக்க அவைகளுக்கு நாசமேற்படுதலோ இவைகளில் யாதேனும் ஓர் நிமித்தத்தின் மூலமாக அவை இன்பவஸ்துக்களல்லாமல் துன்பவஸ்துக்களே என்பது யதார்த்த மாகும். ஆதலால் ஆனந்தப் பரம்பொருளை யாத்மாவாக உபாவிக்கும் பெரியோர்களிடம் சென்று புத்திராதிகளான அனாத்வஸ்துக்களைப் பிரிய வஸ்துக்களெனச் சொல்லக்கூடாது.

இப்போது இங்கு மற்ரேர் சங்கை ஏற்படக்கூடும். அதாவது, ஆனந்த ஸ்வரூபமான பரம்பொருளை யானென அபேதமாக உபாவிக் கும் பெரியோர்கள் “அடே நீ பிரியப் பொருள்களெனச் சொல்லும் புத்திரபார்யாதிகள் நாசம் முடையவையாதலால் துன்பப் பொருள்களே”

எனக் கடோரவசனத்தைச் சொல்லுவார்களா? ராகத்வேஷாதிகளிராத அப்பெரியோர்கள் அவ்வாறு கூறுவார்க ளென்பது உசிதமாகக் காணப் படவில்லையே என்பதாம்.

பேரியோர் முன்னிலையில் செய்யும் அபராதம்
சிறியதாயினும் கடும்பாபமேயாம்

இச் சங்கையைப் பற்றிய உண்மையைக் கூறுவாம். அதாவது, மஹான்கள் கடோரவசனத்தைக் கூறுவிடினும், புத்திரபார்யாதிகள் ஸுகவஸ்துக்க ளெனும் பொய் வசனத்தை அவர்களிடம் கூறக்கூடாது. ஏனெனின் அவர்கள் கடோரவசனம் கூறுவோர்க ளென்பதல்ல. மற்ற வர்களுக்கு உண்மை நிலையைப் போதிப்பவர்களே யாதலால், அவர்கள் இதனுண்மையை அறிந்துகொண்டு ஜந்ம் ஸாபல்யத்தை அடையட்டு மெனக் கருணையினாலேயே அவ்வுண்மையை உணர்த்துவோர்கள். பரம் பொருளையே உபாவிக்கும் பரம புருஷர்கள் பரமாத்ம் ஸ்வரூபர்களே. அவர்களிடம் பொய்மொழி கூறினால் அவர்கள் கடோரவசனம் கூறு விடினும் அவர்களின் ஸந்நிதி விசேஷ மாத்திரமே பொய்மொழிக்குப் பயனான துக்கத்தை உடனே கொடுப்பதாகும். மந்திரசக்தி சொலிக்கும் சிவாலயம் சக்தியாலயம் விஷ்ணுவாலயம் முதலியவைகளின் கர்ப்ப க்ருஹத்தில் சென்று, அவ்வீசுவர ஸந்நிதியில் செய்யும் பாபமானது அந்த ஸந்நிதி விசேஷ மாத்திரத்தாலேயே உடனே பயன்தருவது போலவே இதுவும் என்றறிக. அதனால் அவ்வீசுவர ஸந்நிதிக்கு தயையின்மை முதலிய கடோர ஸ்வபாவமுள்ளதெனக் கூறுவதுபோலவே மஹான்களிடத்தும் கடோர ஸ்வபாவமுள்ளதெனக் கூறுவதாகும்.

சங்கை, இந்த ஜன்மத்தில் செய்யும் பாபபுண்ணியங்களுக்கு மறுஜன்மங்களில் பயனே யன்றி இந்த ஜன்மத்திலேயே என்பது சாஸ்திர ஸம்மதமல்ல. இப்படியிருக்க மஹான்கள் ஸந்நிதியில் கூறும் பொய்மொழிக்கு இப்போதே பயன்தரும் என்பதை எப்படி ஒத்துக் கொள்வதென்பதாம்.

கடும்பாப புண்ணியங்கள் அப்போதே பயன்தரும்

இச் சங்கை உண்மை அறியாமையாலேயே என்றறிக. அதாவது இப்போது செய்யும் பாபபுண்ணியங்களுக்கு மறுமையிலேயே பயனென்பது பொது விதியே. அதுபுக்கடங்களான பாபபுண்ணியங்களின் பயன் விஷயத்தில் அந்த விதியல்ல. விசேஷ விதியே. அதாவது படிப்புக்குப் பயன் உத்தியோகம் முதலியதே. அது காலாந்தரத்திலேயேயாயினும், மிகவும் புத்திசாலித்தனத்தோடு முதற் பையகை

விசேஷமார்க்கு முதலியவைகள் பெற்றிருக்கும் பையனுக்குப் படிக்கும் போதே வெகுமதி முதலிய ஸம்மானங்கள் கிடைப்பது போலவும், சாதாரண குற்றம் செய்வோர்கள் விசாரணையான பிறகு தண்டிக்கப் படுகின்றனராயினும் ஸர்க்கார் பணத்தைக் களவாடுதல், நியாயாதிபரின் கையெழுத்துப் போலப் பொய்க் கையெழுத்துப் போடுதல், கொலை செய்தல் முதலிய கடும்குற்றங்களைச் செய்தவர்களுக்கு விசாரணையாவதற்கு முந்தியே (ரிமாண்டு எனும்) சிறைச்சாலையில் அடைத்துத் துன்ப மேற்படுவதுபோல, ஈசுவர ஸந்நிதி மஹான்களின் ஸந்நிதி முதலிய இடங்களில் பொய்மொழி கூறுதல் முதலியவை கடும்பாபங் களாதலால் அவைகளின் பயன் மறுஜன்மம் வரையில் காத்திராமல் உடனே ஏற்பட்டுவிடும். உண்மை இவ்வித மாதலால் முற்கூறிய சங்கைக் கிடயில்லை. ஆதலால் “பரமானந்த வஸ்துவான பரம்பொருள் யான்” என உபாவிக்கும் பெரியோரிடம் சென்று “புத்திரபார்யாதி களே இன்பப் பொருள்கள்” எனப் பொய்வசனம் கூறுவோர்களுக்கு “அது பிசகு” என்பதைக் காட்டி உண்மையைப் போதிப்பதற்காகவே முற்கூறியபடி உடனே பயன் நிகழுவதாகும் என்பது நிர்ணயமேயாம். புண்ணியமும் அவ்வாறேயாம். ஜபம் த்யானம் முதலியவை ஸாமான்ய புண்ணியங்களே யாயினும் அச்வத்தம் பில்வம் முதலிய வ்ருக்ஷங்களின் அடியிலாவது புண்ணிய நதீதீரம் ஈசுவர ஸந்நிதி முதலிய இடங்களி லாவது செய்யப்படுமாயின், அவைகள் அபார மஹா புண்ணியங்களாய் மஹாபயனைத் தருவதுபோல பொய்மொழி ஸாமான்ய பாபமே யாயினும், மஹான்களின் முந்நிலையில் ஏற்படுமாயின் அது மஹா கடோர பாபமே யாகுமாதலால் உடனே பயன் வந்துதீரும் என்பதே சாஸ்திரங்களின் வித்தாந்தம்.

உபாஸ்தியானது நிகரற்ற பெரும் புண்ணியம்

தவிரவும் பூர்வ கர்மவசத்தால் ப்ராரப்தாயத்தமாக புத்ரபார்யாதி வியோக துக்கம் விதிக்கப்பட்டிருக்கினும், பரமானந்தமாகிய பரம் பொருள் யானென பரமப்பிரியமாய் உபாவிப்பவருக்கு அந்த துக்கம் வராமல் விலகிப்போகும். புத்திரபார்யாதிகள் மிகவும் கேஷமத்தோடு கூடியவர்களாகவே இருந்து ஆனந்தமாகக் காலம் கழிப்பவராவர். இவ் விஷயத்தை ப்ரசம்ஸையாக (மிகப்படுத்தி)க் கூறுதலென் றெண்ணக் கூடாது. முற்றும் உண்மை யென்பதை நன்கறிக. இதனை,

“தஷே தஹுதூதேயோ விதூதேயோ சுநுஸூதவபு
ஸூததூதாநம் யஷயோதூ | ஸபொநூதோநம் விப்யாஸூ”

வாணம் ஸூத்ரபாகு விபிரயம் ரொஹிதீதி ஸூத்ரொஹததெயவ
ஸூத்ராகு சூத்ரநடுவ விபிரயமொவாஸீத ஸ்யசூத்ரநடுவ
விபிரயமொவாஸூ நஹாஸூவிபிரயம் பூரீயமகம்வதி.”

“அவ்விப் பரம்பொருள் புத்திரன் தனம் மற்றுமுள்ள ஸகல ஸுக
வஸ்துக்களிலும் சிறந்த பேரானந்த வஸ்து. எவன் இப்பரம்பொரு
ளுக்கு அந்நியங்களான வஸ்துக்களை இன்பப் பொருள்க ளெனக்
கூறுகின்றானோ அவனை நோக்கிப் பெரியோர் ‘அப்பா நீ கூறுவது
பொய்யே; உண்மையப்படியல்ல’ எனக் கூறுவர். அவர் ஈசுவர ஸ்வரூப
ராதவின் அவ்வாதேயாகும். ஆதலால் பரம்பொருளை மிகவும் பிரிய
வஸ்துவாகிய நான் என உபாவிக்கவேண்டும். அவ்வாறு எவன்
உபாவிக்கின்றானோ அவனது எண்ணப்படி பிரியமாயுள்ள பொருள்
கெடாமல் மிகவும் கேசுமமாக வாழும்” என ப்ருஹதாரண்ய உபநிஷதம்
மூன்றாம் அத்தியாயத்தில் இவ்வுண்மை உபதேசிக்கப்பட்டிருக்கிறது.
ப்ரும்ம வித்தையிலுள்ள இந்த ரஹஸ்யத்தை நன்றாய் நிச்சயித்துக்
கொள்ளவேண்டும். இதுவரையிலும் நிரூபித்த விஷயத்தின் சுருக்க
மிதுவேயாம். அதாவது, ஸர்வஞ்ஞசக்தி, நித்யநிருப்திசக்தி முதலிய
ஆறு விதமான பெயர்களை யுடையதும், உல்லாஸசக்தி நிரோதசக்தி
என இரண்டு பெயர்களுையுடையதும், இச்சாசக்தி ஞானசக்தி கிரியா
சக்தி என மூன்று பெயர்களுையுடையதும், உண்மையில் பராசக்தி மஹா
மாயா என வழங்குவதுமாகிய சக்தி தத்வம் ஒன்றேயாம். அப்படிப்
பட்ட ஆச்சர்யமான மாயாசக்தி விலாஸத்தோடு கூடியவனும் பரமானந்
தப் பொருளுமாகிய பரமாத்மா யான், அவனே எனக்குப் பரமான
பிரியவஸ்து எனும் நிச்சய ஞானத்தைவிடாமல் வைத்துக்கொண்டு
அவனது ஸ்வரூபத்தைத் தியானித்தலே ஈசுவரோபாஸ்தி, அஹங்கா
ஹோபாஸ்தி, ராஜயோகம் முதலிய பற்பல சொற்களால் வழங்கப்
படுவதாம். அதனையே யாம் அப்பியவிக்கவேண்டும் எனும் விஷயமே
முக்கியமானது.

உபாஸனைக்கு ஆஸனநியமம் வேண்மே

இவ்வுபாஸ்தியைப் பற்றிய மற்றுமுள்ள விபரங்களைக் கூறுவாம்.
இப்படிப்பட்ட உபாஸ்தியை உட்கார்ந்துகொண்டே செய்யவேண்டுமா,
அல்லது சாய்ந்து கொண்டாவது படுத்துக்கொண்டாவது நடக்கும்
போதாவது மற்றுமுள்ள உலக வ்யவஹாரங்களைச் செய்துகொண்
டிருக்கும் பேராவது செய்யலாமா, எனும் ஸந்தேஹம் உண்டாகும்.
அவ்வுண்மை யறிக்க. ஆஸன நியமத்தோடு உட்கார்ந்துகொண்டே

செய்யவேண்டும் என்பதே உண்மை. நடந்துகொண்டோ நின்று கொண்டோ மற்றுமுள்ள வியவஹாரங்களில் ஈடுபட்டுக்கொண்டிருக்கும் போதோ செய்வோமாயின் சரீரார்மம் மனம் ஏகாக்ரமாக திருத்தலும் ஸம்பவிக்கும். மற்ற வியவஹாரங்களில் ஈடுபடுத்திக்கொண்டு செய்வதாயின் அச்சமயம் சித்தத்தை ஈஸ்வர ஸ்வரூபத்தில் ஏகாக்ரமாக நிறுத்தலாகிய மானஸக்கிரியை விதிக்காது. படுத்துக்கொண்டிள்ள போது நித்திரை சிலஸமயம் வந்து தாக்குமாகையால் உபாஸனை நிலை பெறாது. ஆகையால் உட்கார்ந்து ஆஸனை நியமத்தோடு உபாவிக்க வேண்டும் என சாஸ்திரம் விதிக்கின்றது. உண்மை இதுபற்றியே ப்ரும்ம ஸூத்ரம் நான்காமத்தியாயம் முதலாவது பாதத்தில் “சூவ்யத் ரஸுக்யஹு-வஹஸாக்” எனும் ஸூத்ரத்தில் தொடங்கி “சூவ்யந ஸூஹவாக்” 4-1-7 எனும் ஸூத்ரத்தில் உட்கார்ந்தே உபாவிக்க வேண்டுமென விதிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. பகவத்கீதையிலும் ஆராமத்தியாயத்தில்,

ஸம்வளஹேஸே ப்ரதிஷ்டாஹு ஸ்விராஸு-ஹோஸுநஃ

என்பது முதலிய வாக்யங்களினால் இந்த நியமம் உபதேசிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. பதஞ்ஜலிபகவான் சித்தம் ஏகாக்ரமாக நிலைபெறுதற்கு ஆஸனை நியமம் வேண்டுமென விதித்தார்.

எப்படி ஆஸனை மமைத்துக்கொள்ள வேண்டுமெனும் சங்கையுதிக் கும். பதஞ்ஜலி பகவான் “ஸ்விராஸு-ஹோஸுநஃ” ஸ்திரமாயும் ஸுகமாயு மிருத்தலுக்குரிய ஆஸனை மென்றார். ஸ்வஸ்திகம், பத்மம் முதலிய ஆஸனங்கள் பல சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. சப்பளாங் கூட்டுதல் முதலிய ஆஸனங்களுள் சாஸ்திரங்களில் சொல்லி யிருப்பதாகிய “தந்தேஹ நிலைமைக்குத் தக்க” ஓர் ஆஸனம் அமைத்து உட்கார்ந்துகொண்டு தியானிக்கவேண்டும்.

உபாஸனைக்குத் தேச காலாதி நியமங்கள்

இனி எந்த திசையை நோக்கி உட்கார்ந்து உபாவிக்கவேண்டும், எந்தக் காலத்தில் உபாஸனை செய்யவேண்டும், எந்த இடத்திலிருந்து கொண்டு உபாவிக்க வேண்டுமெனும் விஷயத்தையும் தெரிந்துகொள்ள வேண்டும். அதாவது இவ்விஷயமும்,

யதெதூ காஹு-தா-தூ-வியே ஸேஷாக்

எனும் ப்ரும்ம ஸூத்ரத்தில் எந்த திக்கைப் பார்த்தலிலோ, எந்த இடத்தில் இருத்தலிலோ, எந்த ஸமயத்தில் முயற்சிப்பதிலோ உபாஸ

கனுக்குச் சித்தம் ஈசுவர ஸ்வரூபத்தில் ஏகாகாப்படுகின்றதோ அந்த திக்தேச காலங்களைக் கைக்கொள்ள வேண்டுமெனச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

“ஸுடுஸுஷு ஸகூராவணி வாஸுகாழி விவஜிடுதெ
ஸஸுஜுதாஸுயாழிணி | ஸிநொடநுசுயெ நதஸுஷு
வீஷுநெ முஹாநிவா தாஸுயணெ ஸுயொஜயெசு”

“ஸமமாயும் சுத்தமாயும் சிறு கற்கள் வெய்யில் மணல் இவை யிராததும், கூச்சல் முதலிய சப்தம், தடாகம் மடு முதலியவைகள் இராததும், கொசுரு முதலிய ஜந்துக்கள் இராததும், மனத்திற்கு அறுகூலமுமான குறைவு முதலிய, பெருங்காற்று வீசாத இடங்களில் உபாஸனை செய்க,” என் ச்வேதாச்வதரம் முதலிய உபநிஷதங்களில் சொல்லப்பட்டபடியாவது, இல்லத்திலேயே மனோத்யானத்திற்குத் தக்கபடியாவது இடத் தையமைத்துக் கொள்ளலாம். அல்லது புனிதமாகிய நதீதீரம், பிவ்வனம் அச்வத்த விருக்ஷத்தினடி, அறுகூலமாயுள்ள நந்தவனம் முதலியவைகளி லமைந்த மடம், ஏகாந்தமான தேவாலயம் முதலியவைகளும் ஸரியான இடம் என்றறிக. பகவத்கீதை ஆரூபத்தியாயத்தில்,

“சுமனசெசெ புகிவாவு ஸ்ரீராமநாதராமம்
நாதம்மிதம் நாதநீயம் வெவாஜிந கும்பாபாரம்”

என்பது முதலிய ச்லோகங்களால் வீடு முதலியவைகளில் கிரியையால் சுத்தமாயுள்ளதோ, அல்லது நதீதீரவானுதிகளில் இயல்பாகவே சுத்தமாயுள்ளதோ ஆகிய இவ்விடங்களில் வஸ்திரம் மான்தோல் ருசாசனம் எனும் நாணலாஸனம் இவைகளில், மிகவும் உயரமாகவோ அல்லது பள்ளமாகவோ இராத இடத்தில், பத்மாஸனம் அல்லது ஸுகாஸனம் முதலியவைகளான ஆஸனத்தில் உட்கார்ந்து அமர்தலைக் கைக்கொண்டு த்யானயோகம் செய்யவேண்டும்” எனக் கூறப்பட்டிருக்கின்றதும் இங்கு கொள்க. கம்பளாஸனம் பலகையாஸனம் முதலியவைகளில் இருந்து தியானிப்பதும் நலமே என்றறிக. ஆஸனம் என்பதில் மற்றுமோர் விசேஷமுண்டு. பிறாது ஆஸனமாகிய பலகை கம்பளம் தோல் முதலியவைகளை உபாஸகர் உபயோகித்துக் கொள்ளக்கூடாது. அப்படியே தனது ஆஸனத்தை மற்றவர் உபயோகிக்கவும் கூடாது. கம்பளாஸனம் வைத்துக்கொண்டால் அதன்மேல் சுத்தமான வஸ்திரத்தைப் போட்டு அதன்மேல் உட்கார்ந்துகொள்ளவேண்டும்.

உபாஸனைக்கு ஸாத்விக ஆஹாரம் அவசியம்

இவ்வாறு நியமங்களை வைத்துக்கொண்டிருக்கினும், ஆஹார சுத்தியும் வேண்டும். பால், நெய், தயிர், மோர் முதலியவை விசேஷமாக ஆகாரத்தில் சேர்த்துக்கொள்வது நலம். உறைப்பு, கசப்பு, புளிப்புப் பதார்த்தங்கள் சேர்ந்தால் சித்தம் ஏகாக்ரமாகாது. தனக்குரிய கர்மங்களாகிய ஸந்தியாவந்தனம் ச்ராத்தம் ஜபம் முதலியவைகளுக்கு விரோதமாக இந்த உபாஸ்தியை வைத்துக்கொள்ளக்கூடாது. ஸந்தியாவந்தன ச்ராத்தாதி கர்மகாலங்களில் அவைகளைச் செய்துவிட்டு மற்ற ஸமயங்களிலேயே இவ்வுபாஸ்தியைச் செய்யவேண்டும். கர்மானுஷ்டானங்களைவிட்டு எவ்வுபாஸ்தியைச் செய்யினும் எவ்விதமான தபஸ்ஸைச் செய்யினும் அனர்த்தமேயன்றி கேஷம்மபெற இயலாது.

விலக்கப்பட்டுள்ள வெங்காயம் முள்ளங்கி முதலிய காய்கறிகளை உபயோகப்படுத்தினால் இவ்வுபாஸனை கைகூடாது. உலகிலுள்ள தானயம், காய்கறி, கனி முதலிய ஆஹாரங்களில் அம்ருதம், மிருத்யு என இரண்டு அம்சங்களுள்ளன. சங்கினி எனும் ஓர் நாடி மனித சரீரத்திலுள்ளது. அந்த நாடியானது ஹ்ருதயத்திலிருந்துகொண்டு அன்ன ஸாரமாகிய ரத்தத்திலுள்ள முற்கூறிய அம்ருதாம்சத்தைப் பிரித்து மூளைக்குக் கொண்டுபோய்ச் சேர்க்கு மியல்புடையது. அப்படிப்பட்ட அம்ருதாம்சம் மூளைக்குச் சென்றுகொண்டிருக்குமானால் அதனால் போஷிக்கப்படுகின்ற மூளையில் மனம் நின்று வேலை செய்யும்போது வைராக்கிய சமதமாதிகளும் ஈச்வரஸ்வரூப சிந்தனைகளும் ஏற்படும். அவ்வாறின்றி அம்ருதாம்சம் ஸ்வல்பமேனும் இராமலுள்ள தானயம் காய்கறி முதலிய ஆஹாரங்களை உபயோகிப்பவர்களாயின் முற்கூறிய சங்கினி எனும் நாடிக்கு வேலை இராமற்போய் அம்ருதாம்சத்திற்குப் பதிலாக நிஷித்த ஆஹாரங்களிலுள்ள மிருத்யு அம்சமே மூளைக்குச் செல்வதாகும். அதனால் வைராக்ய சமதமாதிகளோ ஈச்வரத்தியானமோ இவைகளுக்குச் சிறிதும் ஹேதுவிராமற் போகும். ஸதா ராகத்வேஷாதிகளாகிய தூர்ப்புத்திகளும் நித்ராலஸ்யம் முதலிய தாமஸபாவங்களு மேற்பட்டுக்கொண்டு உபாஸனை வித்தியாமற்போகும். இவ்வுண்மை பற்றியே நமது சாஸ்திரங்களில் புசிக்கக்கூடியவை புசிக்கத்தகாதவை என இரு விதங்களாக ஆஹாரங்கள் பிரிக்கப்பட்டிருக்கின்றன. இவ்விசாரணையைச் செய்தவருக்கு, தோன்றியபடி ஆகாரங்களைச் செய்துகொண்டும், ஸ்வகர்மானுஷ்டானங்களை விடுத்தும் உபாஸ்தி செய்ய விரும்புதல் அனர்த்தகரமே யன்றி சிறிதும் பயன் பெறாதெனும் உண்மை இனிது விளங்கும்.

உபாஸனைக்கு மற்றுமுள்ள அவச்யங்களான ஸாதனங்கள்

இனி எத்திசையை நோக்கி உட்கார்ந்துகொண்டு தியானிப்பதெனின், ஜபம் ஹோமம் பூஜை முதலியவைகளுக்கு, கிழக்கு வடக்கு முதலிய திசைநோக்க நியமம் விதிக்கப்பட்டிருப்பதுபோல, இவ்வுபாஸ்திக்குத் திசைநோக்க நியமம் விதிக்கப்படவில்லை. ஆயினும் ஈசுவரன், புண்ணிய விருகூம், புண்ணிய புருஷர்களாகிய பெரியோர், சிறியோராயினும் ஜபம் பாராயணம் முதலியவைகளைச் செய்துகொண்டிருப்பவர், தன் குரு முதலியவர்களின் ஸந்நிதிக்குத் தன் பின்புறத்தைக் காட்டிக்கொண்டு உட்காராமல் எதிர்முகமாகவாவது பார்ச்வத்திலாவது இருந்து தியானிக்க வேண்டும். ஆகவே இந்த உபாஸ்திக்கு மிகவும் அவசியமாக வேண்டப்படும் ஸாதனங்கள் சரத்தை பக்தி ஆஹார வியவஹார சுத்தி, முதலியவைகளே. இவைகளிருப்பின் வெளிப் பொருள்களில் ஆசையின்மை, உள்ளதைக் கொண்டு ஸந்தோஷம், ப்ரும்மசரியம் முதலியவை வித்திக்கும். ஆசை நீக்கம் ப்ரும்மசர்யம் வித்தியாகாவிடில் உபாஸனை கைகூடாது. இவ்விஷயத்தை சாந்தோக்ய உபநிஷதத்தின் எட்டாம் ப்ரபாடகம் ஐஹாவித்யா ப்ரகரணத்தின் பாவ்யத்தில் சங்கராசார்ய ஸ்வாமிகள்,

“வாஹ்யவிஷய விரகெத் து விஸேஷதொ ஸூக்ஷ்மபூஷத்யஸாயநாஹ்யா யுகெத் வக்ஷ்யோண மூணவசு யூபயோகெந். ஸூக்ஷ்மாவதஹ்யதெ.”

“வெளிப் பொருள்களில் ஆசை யொழிந்தவர்களும் விசேஷமாக ப்ரும்மசர்யம் ஸத்யம், இந்த ஸாதனங்களோடு கூடியவர்களாக இருந்து, கூறப்படும் குணங்களோடு கூடியுள்ள பரமாத்மாவை த்யானம் செய்வோர்கள் அவ்வஸ்துவைக் காண்பார்கள்” எனும் வாக்கியத்தினால் கூறுகின்றார். நிற்க, இப்படிப்பட்ட ஸாதனங்களோடு கூடியவராயிருந்தால் இவ்வுபாஸனை வித்திக்கும். இவ்வுபாஸனையானது,

“ஐஹாவிஷ்ய உவகொஸதவிஷ்யா ஸாணீஷ்யவிஷ்யா ரெவ்யூநாவிஷ்யா”

ஐஹாவித்யை, உபகோஸல வித்யை, சாண்டில்ய வித்யை, வைச்வானர வித்யை என நான்கு வகைப்படும். மனிதரின் ஹ்ருதயகமலத்தின் உட்புறத்து சிறு இடவெளி ஒன்றுள்ளது. அது ஐஹராகாசமென வழங்கப்படும். அந்த ஐஹராகாசத்தில் பரம்பொருளை உபாவித்தல் ஐஹாவித்யா எனப்படுவதாம்.

உபாஸ்தியின் பேதம்

ஸ்ரீவக்ருத்வாதி சக்தி விசேஷங்களால் ஜகங்கள் முழுதும் வியாபகமாயுள்ள பரமாத்ம்ஸ்வரூபத்தை இந்த மனுஷ்ய சரீரத்தின் ஹ்ருதயத்தில் எட்டு தளங்களையுடைய ஹ்ருதயகமலத்தின் தளங்களுக்கு உட்பரதேசமாகிய (ஆகாசத்தில்) இடவெளியில் உபாஸிப்பது ஐஹா வித்யை எனவும், ஜடராக்ரியோடு கூடி சரீரத்தின் ஜீவனத்திற்ரு முக்கிய ஆதாரமாயுள்ள பிராணன் எனும் பொருளிலுள்ள இறைவனது ஸ்வரூபத்தைச் சிந்தித்தல் வைச்வரநா வித்யை எனவும், வெளியில் உள்ள ஆதித்தியனது சக்தியை உடையதாய்ச் சரீரத்தின் நேத்திரா கோளத்திலுள்ள நேத்ரேந்திரியத்தினில் இருக்கும் இவ்விறைவனது ஸ்வரூபத்தை உபாஸித்தல் உபகோஸல வித்யை எனவும், இச்சரீரத்தினில் ஸகல வியவஹாரங்களையும் செய்துகொண்டிருப்பதாகிய மனம் எனும் பொருளோடு கூடி, தேஹ முழுதும் அறிவு வடிவமாய் சொலிக்கும் இறைவனது வடிவத்தைச் சிந்தித்தல் சாண்டில்ய வித்யை எனவும் உபநிஷதங்கள் வழங்குகின்றன.

உலகெங்கும் வியாபகமாயுள்ள தென்றதனால், ஈச்வர ஸ்வரூபம் சரீரத்திலுள்ள முற்கூறிய பொருள்களிலும் வியாபித்துக்கொண்டிருக்குமென்பது நிச்சயமன்றோ. அப்படிச் சரீரத்தில் முற்கூறிய பொருள்களுள்ள இடங்களில் ஈச்வர ஸ்வரூபத்தை இவ்விதம் உபாஸித்தலே அஹங்கரஹோ பாஸ்திஎனக் கூறப்படுவதாம். இவ்வாறு இம்மனித தேஹத்தில் சிந்தித்தலாகிய நான்குவிதங்களான அஹங்கரஹோபாஸ்திகளுள் “ஐஹா வித்யை” எனும் உபாஸ்திக்கு நிகராகவோ மேற்பட்டதாகவோ உள்ள உபாஸ்தி வேறு ஒன்றுமில்லை. ஆதலால் இதன் பெருமை அளவி லடங்காதது.

பரிபூர்ணனான இறைவன் ஹ்ருதயாகாசத்தில் விளங்குகின்றான்

ஸகல சராசரங்களிலும் வியாபித்துக்கொண்டிருக்கும் ஈச்வர ஸ்வரூபத்தை இந்த மனித தேஹத்திலுள்ள ஹ்ருதயகமலத்திற்ருள்ளிருக்கு மிடவெளியாகிய தஹராகாசத்தில் சிந்தித்தலாகிய உபாஸ்தியானது, அகில பூமண்டலாதிபதியான ஸூராமனை அயோத்தியாதிபதியென்பது போன்றதாம். ஸூராமனது ராஜ சக்தியானது பூமண்டலம் முழுதும் ஸமமாக வியாபித்துக்கொண்டிருக்கினும் அயோத்தியில் அவ்விறைவனை நேரில் காணக்கூடியதா யிருப்பதுபோல, ஸர்வ பரிபூர்ணனான ஈச்வரனை தஹராகாசமென இங்கு கூறிய ஹ்ருதயகமலத்தில்

“இந்த ஹ்ருதயகமலாகாசத்தில் யாதொருவன் விளங்குகின்றானோ, எல்லாவற்றையும் ஆளுகின்றவன், எல்லாவற்றிற்கும் அதிபதி” என ப்ருஹதாரண்ய உபநிஷதத்திலும்,

“யஸ்யவஹ்நிஸ்யவஹ்நி விஜ்ஞாநெவ்யேஷ ஸ்விதிராஹுவி
ஜ்ஞாநெவ்யேஷ ஸ்வரூபெவ்யேஷ ஸ்வரூபே ந்யாந்யா ப்ரதிஸ்திதஃ”

“யாதொருவன் ஸர்வக்ருணும் ஸகல வித்யைகளாலும் பிரவித்தனுமாயானோ, எவனுடைய மஹிமை ஜகத்தில் நன்றாய்க் காணப்படுகின்றதோ, ஜ்வலிக்கின்ற ப்ரும்ம புரமாகிய ஹ்ருதயகமலாகாசத்தில் இவன் விளங்கிக்கொண்டிருக்கின்றான்” எனமுண்டகோபநிஷதத்திலும்,

“ஸபவனஷொஹ்நிஸ்யவஹ்நி ஸகாஸஃ | தஸ்யநயம்வாஸாஸ
ஷொஸிநொஸிஸ | ஸஹ்நெதாஹிநாஸ்யஸ”

“அந்தப் பரம்பொருள் ஹ்ருதயத்தின் உள்ளிருக்கும் ஆகாசத்தினுள் விளங்குவோன். அங்கு இவ்விறைவன் மனோமயன் அம்ருதன் ஹிரண்மயன்” எனத் தைத்திரீயோபநிஷதத்திலும் இவ்வாறே மற்றுமுள்ள உபநிஷதங்களிலும் அடுத்தடுத்து விசேஷமாய்ச் சொல்லப்பட்டிருத்தல் காண்க. இப்படிப்பட்ட அருமையாகிய உபாஸ்தியே ப்ரும்மவித்தை என்பதாம். இங்கு கூறிய இப்படிப்பட்ட வாக்கியங்களின் அர்த்தத்தைத் தெரிந்துகொள்வதனால் மட்டும் இவ்வுபாஸ்தியைச் செய்துவிட முடியாது. இங்கு குருமூலமாகவே அறிந்துகொள்ளவேண்டிய ரஹஸ்யம் விசேஷமாயிருக்கின்றது. அதனைக் கூறுவதற்கே இந்நூல் வந்ததாவதின், இதற்கு ப்ரும்மவித்யா ரஹஸ்யமென இடப்பட்டிருக்கும் பெயர் ஸத்திய மாவதன்பொருட்டு அதனை இனிக் கூறுவாம். அதாவது.

சரீர அமைப்பு

இந்த மனுஷ்ய சரீரத்தின் அமைப்பு மிகவும் ஆச்சரியமானது. இதன் அமைப்பைச் சற்று விபரமாகத் தெரிந்துகொண்டோமாயின் ஈசுவரனைத் தேடிக் கண்டுகொள்வதற்கெனவே இப்படிப்பட்ட சரீரம் வந்துளதென்பது நன்றாய் விளங்கும். இதன் அமைப்பின் விபரத்தைத் தற்காலப் பரிசோதகர்களது கண்ணாடி கத்தி முதலிய ஸாதநங்களால் கண்டுபிடிக்கப்பட்டிருக்கும் பரிசோதனைகளால், உள்ளது உள்ளபடி ஒர்போதும் அறிந்துகொள்ள இயலாது. ஜீவித்துக்கொண்டிருக்கும் ஒர்போதும் தேஹத்தின் உறுப்புகளின் நிலைமையை மரித்த சரீரத்தில் கண்டுகொள்ள முடியாது. மணி காட்டுதலாகிய வேலையைச்

செய்துகொண்டிருக்கும் போதுள்ள கடியார உறுப்புகளின் நிலைமையைப் பழுவாழ்ப்போன கடியாரத்தில் எப்படிக்காண இயலாதோ அப்படிப் போலவே உயிரோடு கூடியிருக்கும் தேஹத்தினிலுள்ள நாடிகளின் நிலைமையை இறந்த தேஹமாகிய சவசரீரத்தில் கண்டுகொள்ள முடியாது. சரீரமெனும் யந்திரத்தின் உறுப்புகளின் நிலைமை கெட்டுப்போத வினாலேயே மரணம் நிகழுவதாதலால் மரித்த சரீரத்தைப் பரிசோதித்தவினால், உயிர்த்துள்ள சரீர உறுப்புகளின் யதார்த்த நிலைமையைக் கண்டுகொள்ள இயலாதென்பது நிர்ணயம். ஆதலால் உயிர்த்திருக்கும் போதுள்ள ஹ்ருதய கமலத்தின் ஸ்திதியை உள்ளது உள்ளபடி கண்டுகொள்ள மரித்த சரீரசோதனை காரணமாகாது.

இனி உயிர்த்துள்ளபோதே மயக்க மருந்துகொடுத்து ஹ்ருதய கமலத்தை அறுத்துப் பரிசோதித்துப் பார்த்தால் உள்ளது உள்ளபடி அறிந்துகொள்ளலாமே எனின் அதுவும் ஒருக்காலம் ஸாத்தியப்படாது. ஏனெனின்,

“விநாயோமெந விஜ்ஜாதும் ஹாடிஃக ரிஷாதித்|

ஸ்ரஹ்நாயீஹ வாஹோஹாஹ்ரதோநய ஸ்ரஹ்யாக்|”

“யோகத்தினால் கண்டுகொள்ள வேண்டிய ஹ்ருதயகமலத்தையாவது ஸுஷூம்னா நாடியையாவது உள்ளதுள்ளவாறு கண்டுகொள்ள முடத்தனத்தால் வேறு விதமான முயற்சியைச் செய்வோன் மிகவும் அனர்த்தத்தை யடைவான்” என்பது முதலிய யோக ரஹஸ்யாதி வாக்கியங்களில் சொல்லியவாறு ஹ்ருதயகமலத்தையாவது ஸுஷூம்னா நாடியையாவது கத்திகொண்டறுத்துப் பரிசோதிக்க முயற்சித்தால் அனர்த்தமேற்படுவது நிச்சயம். ஆதலால் உயிருடன் கூடியிருக்கும் காலத்தில் செய்யப்படுவதான யோகம் எனும் ஸாதநமொன்றினாலேயே ஹ்ருதய கமலத்தினுண்மை கண்டுகொள்ளத் தக்கதென அறிக. ஹ்ருதயகமலமென்பது மார்புக்குச் சற்றுக் கீழாக இடதுபுறத்தில் சரீரத்தி னுட்பிரதேசத்தில் சிறிய தாமரை மொக்குப் போன்றதாய் மாம்ஸமயங்களான எட்டு தளங்களோடு கூடியதாய் கழுத்திலிருந்து ஒட்டை அளவு தூரத்தில் கீழுள்ளதும் அவ்வாறே நாபிக்குமேலாக ஒட்டை அளவு தூரத்தில் மேலுள்ளதமாகிய ஓர் அவயவமாம்.

“வஜ்ஜகொஸ ப்ரதீகாஸம் ஹ்ருதயம் ஶாஷ்யொபாஹம்
கயொநிஷ்யா விதஸ்யாந்தெ நாஷ்யாஹ் வரிதிஷ்யதி”

“மார்புக்கு உட்பிரதேசத்தில் கீழ்க்கமாகத் தொங்குகின்றதும், கழுத்

துக்குக் கீழும் நாபிக்குமேலும் ஒட்டை அளவு தூரத்திலுள்ள துமாகிய தாமரைமொக்குப் போன்றது ஹ்ருதயகமலமாம்” எனும் உபநிஷத் வாக்கியத்தா லிங்மனம் அறிக.

ஹ்ருதய கமல ஸ்வரூபம்

அந்தத் தாமரை மொக்குப்போன்ற ஹ்ருதயகமலம் ஸுஷூம்னையெனும் நாடியிலிருந்து தோன்றியுளது. ஸுஷூம்னையாவது, தேஹத்தின் நடுப்பிரதேசமாகிய இடையிலிருந்து நடுமுதுகின் வழியாக மேனோக்கி நேராகப் புருவ நடுவினில் சென்று அங்கிருந்து சிரவின் கமலத்திற்கு நடுவிலுள்ள ப்ரும்மரந்திர மெனும் இடம் வரையில் நீண்டிடுள்ளது.

தேஹத்தின் நடுவிலிருந்து தோன்றிய தென்பதைச் சற்று விபரமாகத் தெரிந்துகொள்ள வேண்டும். அதாவது சரீரத்திற்குள் இடையில் குதம் எனப்படுவதான அபானத்துவாரத்திற்கு இரண்டங்குலத்திற்கு மேலாகவும் குஹ்யமெனும் புருஷாவயவத்திற்கு இரண்டங்குலத்திற்குக் கீழாகவும் உள்ள முக்கோண வடிவமான (Δ இதுபோன்ற) ஓர் ஸ்தானம் மூலாதார மெனப்படும்.

ஸுஷூம்னையும் ஆதாரங்களும்

“ஹேஹஸ்யஸ்யுஷோம் ஸூரநாஸேவாயாஸி தீப்யதே |
முகாதூதூஷ்யம்முகாஷ்யஸ்யுஷோம் முகாஷ்யஸ்யுஷோம்முகா
ஷ்யஸ்யுஷோம் ||

“தேஹத்தின் மத்தியில் உள்ள ஓர் இடம் மூலாதார மெனப்படும். அபானத் துவாரத்திற்கு இரண்டங்குலம் மேலும் குஹ்யத்திற்கு இரண்டங்குலம் கீழும் உள்ளது,

“திருகொணாயுடே ஸூவாஸ்யுஷு கருகாயொளி ஸந்திஹ”

“முக்கோணமாகவும் மேனோக்கிய நுனியை யுடையதும் கந்தியின் யோனி போன்றதுமானது” என்பது முதலிய யோகதத்வாதி யுபநிஷத் வாக்கியங்களால் இதனை யறியலாம். அப்படிப்பட்ட மூலாதாரத்தின் நுனிக் கோணத்திலிருந்து ஸுஷூம்னை தோன்றி ஓர் சிறு மூங்கிற் குழாய் போன்று இடவெளித் துவாரத்தையுடையதாய் அவ்விட வெளித் துவாரத்தில், ஸம்பந்தித்த மூலாதாரம், ஸ்வாதிஷ்டானம், மணிபூகம், அநாஹதம், விசுத்தி, ஆக்ஷை எனும் ஆறு ஆதார ஸ்தானங்களையு

முடையது. எல்லாவற்றிற்கும் அடியில் மூலாதாரமும் அதற்குச் சற்று மேலாக மற்றுமுள்ள ஐந்து ஆதாரங்களும் அமைந்திருக்கின்றன. அதாவது மூலாதாரத்தி் விருந்து மேனோக்கிச் சிராவில் வந்து சேருகின்ற அந்த ஸுஷூம்னையு ன்ணும் நாடிக்குள் யோகாப்பியாஸ முடைய வர்களின் பிராண மனங்களே ஸஞ்சரிக்கும். மற்றவர்களின் பிராண மனங்கள் அதற்குள் ஸஞ்சரிக்க ஹேதுவில்லை. ஸுஷூம்னையின் அடியிலுள்ள ஸ்தானம் மூலாதாரமும், அதற்கு மேலாக ஸ்வாதிஷ்டான மணி பூரகஸ்தானங்களும், ஹ்ருதயத்திற்கு நோராக அனாஹத ஸ்தானமும், கழுத்திற்குள் விசுத்தி ஸ்தானமும், புருவத்தினிடையில் ஆக்ஞா ஸ்தானமும் உள்ளதென யோகத்தினு லறியலாம். இவ்வித ஆறு ஸ்தானங்களோடு கூடிய ஸுஷூம்னையானது ஸூர்யன் போலப் பிரகாசிக்கும் காந்தியுடையது. அந்த ஸுஷூம்னையின் உள்ளிருக்கும் துவாரத்தின் வழியாக மேனோக்கிச் சிரஸ்வரையிலும் யோகிகளின் பிராணனும் சித்தமும் ஸஞ்சரிக்கும்.

குண்டலினீநாடி.

இந்த ஸுஷூம்னா நாடியின் அடிப் பிரதேசமாகிய மூலாதாரத்தில் ஸுஷூம்னையின் அடித் துவாரத்தை மறைத்துக்கொண்டு தூங்கும் பாம்பு போன்ற ஓர் நாடி இருக்கின்றது. அதுவே குண்டலினீ என்பதாம். நாடிகளைச் சுத்திசெய்து பிராணயாம அப்பியாஸத்தை ஸாதித்துவிட்டால் அந்தக் குண்டலினி நாடி ஸுஷூம்னையின் அடித் துவாரத்தை மறைத்துக்கொண்டு இருத்தலை விட்டு விலகியிருக்கும். அதாவது பிராணயாம அப்பியாஸம் செய்தால் ஸ்வாதிஷ்டான ஸ்தானத்திலுள்ள அக்கிரிதத்வம் ஜ்வலிக்கும்.

ஹடயோகம்

இங்கு இவ்விசேஷ மறியவேண்டும். மூலாதாரத்தில் பூமி தத்வமும், ஸ்வாதிஷ்டானத்தில் அக்கிரி தத்வமும், மணிபூரகத்தில் ஜல தத்வமும், அநாஹதத்தில் வாயு தத்வமும், விசுத்தியில் ஆகாச தத்வமும்; ஆக்ஞா ன்ணும் இடத்தில் மனஸ் தத்வமும் வேலை செய்யும். முறைப்படி பிராணயாமாப்பியாஸம் செய்தால், காற்று நெருப்பை ஜ்வலிக்கச் செய்யு மியல்புடையதாதலால் அது ஸ்வாதிஷ்டானத்திலுள்ள அக்கிரி தத்வத்தை ஜ்வலிக்கச் செய்யும். அவ்வக்கிரி தத்வமும் வாயு தத்வமும் ஜ்வலனசலனக் கிரியையைச் செய்ய ஆரம்பித்தால் அதனால் தாக்குண்ட குண்டலினி நாடியானது குண்டலமாயிருக்கும் நிலைமையைவிட்டு நீண்ட தாய்க்கொண்டு ஸுஷூம்னாதுவார அடைப்பை விடுத்து விலகிப்

போகும். அவ்வாறு ஸுஷூம்னையின் அடித்துவாரம் துறந்துபோகும் போது அந்த யோகியின் சித்தமும் பிராணனும் ஸுஷூம்னா த்வாரத் திற்குள் பிரவேசித்து மேனோக்கி ஸஞ்சரித்துக்கொண்டு சிரஸ்விலுள்ள துவாதசாந்தமெனும் ஸ்தானத்தையடையும்.

ஸுஷூம்னா த்வாரத்தில் சென்ற சித்தமானது பரம்பொருளுக் கந்நியமாயுள்ள பொருள்களைச் சிந்திக்காமல் பரமேச்வர சிந்தனை மாத்திரத்தோடு ஆனந்தானுபவத்தை யுடையதாகும். இதுவே ஹடயோக மெனப்படும். இந்த ஹடயோகமானது தற்காலம் நம்போன்றவர்களுக்கு வித்தியாவதற்கு ஹேதுவில்லை என்பதை நாம் நிச்சயமாய்க் கூறலாம். ஆதலால் நாம் பரம்பொருளின் ஸ்வரூபத்தை அறிந்து அனுபவிப்பதற்கும் அதற்கு ஸாதனமாக அவனது ஸ்வரூபத்தைத் தியானித்தலாகிய அப்பியாஸத்தை செய்வதற்கும் வேறு வழியையே தேடவேண்டும். ஹடயோகத்தைக் காட்டிலும் கோடிமடங்கு சிறந்ததும் அப்பியவிக் காளிதும், அப்பியாஸ நியமங்களினின்றும் சற்றுத் தவறுதலால் பிரத்திய வாயத்திற்கு ஹேதுவாகாததுமாகிய மற்றுமோர் உத்தம மார்க்க முளது. அதுவே இங்கு யாம் கூறவந்திருக்கும் “உஹாவிஷ்டா” உஹாவித்யா எனும் அஹங்காஹோபாஸ்தி என்பதாம். இது ராஜயோகம் என வழங்கப்படும். இதனை விஸ்தாரமாகக் கூறுவதே இந்நூலில் பிரகிருதம். ஆதலால் அதனை இனி விவரிப்பாம்.

உஹாவித்யா அல்லது ராஜவித்யா

இந்த அஹங்காஹோபாஸ்தியாகிய உஹாவித்யையை அப்பிய விப்பதற்கும் முற்கூறிய ஸுஷூம்னா நாடியின் ஸ்வரூபத்தை விசாரித் துத் தெரிந்துகொள்ள வேண்டியது அவசியமாகிய விஷயம். ஆதலால் அதன் ஸம்பந்தமாயுள்ள மற்றும் சில உண்மைகளையும் இங்கு கூறு வாம். அதாவது,

முக்கோண வடிவமாயுள்ள மூலாதாரத்தின் மேற்கோணத்தி னின்றும் மேற்கிளம்பி முதுகின் நடுவெலும்புக்குள்ளாக மேனோக்கி சிரஸ்விலில் சென்றுளதான ஸுஷூம்னா நாடிபோல வேறு சில நாடி களும் சரீரத்திற்குள்ளிருக்கின்றன. மூலாதாரத்தின் பார்சுவகோணங் களிவிருந்து இரண்டு நாடிகள் ஸுஷூம்னையின் பார்சுவங்களின் வழி யாக மேனோக்கிப் புருவங்களின் இடையில் வந்து சேருகின்றன. மூலா தாரத்தின் இடதுபார்சுவ கோணத்திலிருந்து மேனோக்கிவரும் நாடிக்கு “இளை” எனவும், வலது பார்சுவத்திலிருந்து வரும் நாடிக்குப் “பிங்களை” எனவும் பெயர். யோக நூல்களில் வழங்கப்படுகின்றது,

மூலாதாரத்திற்குச் சற்று மேலாகவுள்ள நாபி ஸ்தானத்தினின்றும் மற்றுமுள்ள நாடிகள் தோன்றி ஹ்ருதயகமலத்தில் ஸம்பந்தப்பட்டு தேஹத்தின் கால் முதல் தலையீருகவுள்ள ஸகல அவயவங்களிலும் வ்யாபித்துக்கொண்டிருக்கின்றன. ஆதலால் நாபி ஸ்தானமே கர்மசக்கரம் என்பதாம்.

“நாபிஸ்தானவாஸி-கு-கூக்ஷுடாண-சிவஸூகம் |

த-சூ-நாபுஸ்தான-சிவஸூகம்-அபி-ம-சிவ-சிவோ-வாஸி”

“நாபி மண்டலத்தில் ஆசிரயித்து கோழிமுட்டை போன்றதாய் நாடிசக்ரமிருக்கின்றது. அங்கிருந்து நாடிகள் தோன்றி சரீரத்தில் மேன்முகமாகவும் கீழ் முகமாகவும் குறுக்கு முகமாகவும் சென்று பரவியிருக்கின்றன” என யோக தத்வாதி உபநிஷதங்களில் இதனைக் காணலாம். சரீரத்திலுள்ள நாடிகளைக் கணக்கிட ஸாத்திய மில்லை. ஆதலால் இங்கு கூறப்படும் நாடிகள் இவைகளுள் முக்கியங்களாய்வுள்ளவைகளே என்பதறிக. அதாவது நூற்றேர் நாடிகள் முக்கியங்கள். இவைகளுள் சிரஸ்வின் கபாலம் செல்லும் நாடி ஒன்றே முக்கியமானது. அதுவே ஸுஷும்னை என ஏற்கெனவே கூறப்பட்டது. அதுவே மூலாதாரத்தின் மேற்கோணத்தினின்றும் தோன்றி மேனோக்கியது. சரீரத்தினின்றும் ஜீவாத்மா பிரிந்து போகும்போது அந்த நாடியின் வழியாக சிரஸ்வின் கபாலத்தை யடைந்து ப்ரும் ரந்திரமெனும் கபாலத்வாரத்தின் வழியாக வெளிப்படுமாயின் மீண்டும் பிறவியிராத பதத்தை யடையலாம். இவ்வுண்மையும் கடவல்லி, முண்டகம், தைத்திரீயம் முதலிய உபநிஷதங்களில் கூறப்பட்டிருக்கின்றது. இதனை,

“ஸுதம்வெகாஸ-ஹுதயஸு-நாபுஸ்தான-ஸாஸ்திர-ய-நாபி-ஸிஸ்தான-வெகா-த-யொய்யு-ய-ந-சிவஸூக-விஷ்ணு-நா-உத-ஸிஸ்தான-வெகா”

“நூறும் மற்றுமோர் நாடியும் ஹ்ருதயத்தில் ஸம்பந்தித்துள்ளன. அவைகளுள் மூர்த்தா எனும் சிரஸ்வின் கபாலத்தை ஒன்று அடைந்துள்ளது. அதன் வழியாக வெளிச்செல்லும் ஜீவன் மோக்ஷமடைகின்றான். மற்றவைகளின் வழியாக வெளிப்படும் ஜீவன் மீண்டும் பிறப்பான்” என்பதாக கடவல்லி முண்டகாதி உபநிஷத வாக்கியங்களாலறிக. ஆதலால் சரீரத்திற்குள் இருக்கும் நாடிகளுள் ஸுஷும்னை என்பதே மிகவும் ச்ரேஷ்டமானது.

நாடிகளின் விபரம்

அதற்கடுத்தபடியாக இளைபிங்களை எனும் மூலாதார பார்சுவ கோணங்களில் தோன்றிய நாடிகளிரண்டையும் சொல்லலாம். அவை மரத்தைப்பற்றிய கொடிகன்போல ஸுஷூம்னையைச் சுற்றிக்கொண்டும் பார்சுவத்திலும் மேலேக்கிச் சென்று நெற்றிக்குப்போய் புருவங்களுக்கிடையில் வந்து பிறகு நாசி த்வாரங்களுக்கு வந்து சேருகின்றன. நாம் சுவாஸம் இழுத்தல் சுவாஸம் விடுதல் இந்த நாடிகளின் வழியாகவே யாகும். இவைகளும் ஹ்ருதயகமலத்தில் ஸம்பந்த முடையவைகளே.

இவை தவிர பூஷா, அலம்புஸா, சுக்லா, ஸரஸ்வதீ, விச்வோதரீ, பயஸ்வினீ, காந்தாரீ, ஹஸ்திஜிஹ்வா, ராகா, விரீவாலீ, குஹூ, சங்கிரீ எனப் பன்னிரண்டு நாடிகளுள்ளன. இவையும் முக்கியங்களே. இந்த நாடிகளுடைய கிரியைகளையும் உபயோகங்களையும் பெயர்களின் அர்த்தங்களினாலேயே கண்டுகொள்ளுமாறு இவைகளுக்குப் பெயரிடப் பட்டிருக்கிறது. இந்த நாடிகள் நாபி சக்கரத்தினின்றும் தோன்றியவை ஆயினும் ஹ்ருதயத்திலும் ஸம்பந்தமுள்ளவைகளே யாம். ஹ்ருதயகமலத்தின் தளங்களிலிருந்து இந்திரிய மனங்கள் இங்கு கூறிய நாடிகளின் வழியாகக் கண் காது முதலிய இந்திரிய கோளங்களையும், சிரஸ் கண்டம் எனும் ஜாக்ரத்ஸ்வப்ன ஸ்தானங்களையும் அடைந்து தத்தம் கிரியைகளைச் செய்யும். அதாவது காந்தாரீ ஹஸ்திஜிஹ்வை எனும் இரண்டு நாடிகளும் ஹ்ருதயத்தை யடைந்து கண்களுக்குச் செல்லுகின்றன. பூஷா அலம்புஸா எனும் இரண்டும் காதுகளில் சென்றுள்ளன. சுக்லா எனும் நாடி புருவங்களுக்கு மத்தியில் சென்றுளது. ஸரஸ்வதி எனும் நாடியானது நாக்கின் துணியை அடைந்துளது. அதுவே வார்த்தைகளை வசனிக்கும். விச்வோதரீ எனும் நாடி அன்னத்தைப் பசனம் செய்ய ஜாடராக்நியை அடைந்துளது. பயஸ்வினீ என்பது தீர்த்தத்தை உட்கொள்கின்றதும் கண்டத்தை அடைந்து தும்பிலைச் செய்வதுமானது. நாடி சக்கரத்தினின்றும் மூன்று நாடிகள் கீழ்முகமாகச் சென்றுள்ளன. அவைகளுள் ராகா என்பது சுக்லத்தை மோசனம் செய்யப் புருஷா வயவத்தை அடைந்துளது. விரீவாலீ மூத்திரத்தை மோசனம் செய்வது. குஹூ எனும் நாடியானது மலமோசனம் செய்தலில் உபயோகத்தை யடைந்து அபானத்துவாரம் சென்றுளது. சங்கிரீ எனும் புண்ணியமாகிய ஓர் நாடியானது புசிக்கப்பட்ட அன்ன ஸாரத்திலுள்ள அம்ருதாம்சத்தை கிரஹித்துக்கொண்டு சிரவில் கொண்டுபோய்ச் சேர்க்குமியல்புள்ளது. ஆக இவ்விதம் பன்னிரண்டு நாடிகள் முற்கூறிய ஸுஷூம்ன இளைபிங்களை என்பவைக்கு அந்நியங்களா யிருப்பவை.

“மாநாடு ஹஸ்தி ஜிஹாது நயநாதும் ப்ரயாவதம்| வடு
ஷாஅலாம்ஷௌரா டெவ கண்டூபயமேவாஸி| தெ| நாடி
ஸாக்ரஹயா தஸாஜிபித்யு மேவஸவபுதி| ஸாஸ்தா
ஹயாநாடி ஜிஹாநா வாஹ்ஸாரிணி| நாடி விஸோடிநா
ஹஜெதந்தம் ஸாஅதாபித்யம்| வீக்ராவயஸ்திநீதோயம் கண்ட
ஸாக்ராமதே க்ஷாதம்| ராகா ஸாக்ரம் ஸிநீவாஸீ சேபிதம்
மேமெதூ ஹபித்யம்| ஹக்தாநா ஸாஜாய சம்கிநீ யதிநீ
பாநம்| கவாஅகாஹாம்மகா சேபித்யுஸம்ஸிநாதே ஸா
யாம்”

“கார்தாரீ ஹஸ்திஹ்வை எனும் இரண்டும் நேத்ரங்களை அடைந்துள்ளன. பூஷா அலம்புலா எனும் இரண்டு காதுகளில் சென்றிருக்கின்றன. சுக்லா எனும் நாடி புருவங்களின் மத்தியில் சென்றுள்ளது. ஸாஸ்வதி எனும் நாடி நாக்கை அடைந்து வார்த்தைகளைப் பேசும். விச்வோதாரீ என்பது அன்னத்தைப் புசிப்பதில் உபயோகமடையும். பயஸ்வீரீ என்பது தீர்த்தத்தை உட்கொள்ளு மியல்புள்ளது. நாடிசுக்ரத்திலிருந்து தோன்றி ராகா எனும் நாடி குஹ்ய மடைந்து சுக்லத்தை மோசனம் செய்யும். விரீவாலீ எனும் நாடியும் அவ்விடமடைந்து மூத்ரமோசனம் செய்யும். குஹூ எனும் நாடியானது அபானமடைந்து மலமோசனம் செய்யும். புசித்த அன்னத்தின் ஸாரத்திலிருந்து அம்ருதாம்சத்தைச் சிரவிலி கொண்டுபோய் வைத்தலை சங்கிரீ நாடிசெய்யும் என்பவை முதலிய வாக்கியங்களால் யோகதத்துவம் முதலிய உபநிஷதங்களில் இவ்விஷயத்தை விபரமாகக் காணலாம்.”

ஹ்ருதய கமலம்

தேவதத்திலுள்ள நாடிகள் ஸகலமும் உயிர்த்துக்கொண்டு தத்தம் வேலைகளில் ஈடுபடுதலுக்கு முக்கியமாகிய காரணம் ஹ்ருதயகமலமே. ஹ்ருதய கமலமானது மார்புக்கு நேராக உட்புறமிருக்கும் ஸுஷும்னையில் ஸம்பந்தித்ததாய்க் கொண்டுதோன்றி, காமபுபோன்ற நாடியின் நுனியில் அமைந்துள்ளது. அப்படிப்பட்ட ஹ்ருதயகமலமானது தாமரை மொக்குப்போல மூடிக்கொண்டுள்ள எட்டு தளங்களை யுடையது. அது ஸதா கீழ்முகமாகத் தொங்கும்.

ஹ்ருதய கமல மலர்ச்சி

பரம்பொருளைப்பற்றிய சிந்தனையாவது, பரம்பொருளின் வாசகங்களாயுள்ள ப்ரணவம் முதலிய நாமாக்களை உச்சரிக்கும்போதாவது, ப்ராணயாமத்தை அப்பியவிக்கும்போதாவது ஊர்த்துவ முகமாய் ஹ்ருதயகமலம் மேளோக்கியதாய்க்கொண்டு கமலதளங்கள் மலர்ந்து விகாஸமடையும். இங்கு யாம் கூறியதைக்கொண்டு பிரணவத்தை எல்லோரும் உச்சரிக்க விரும்புவார்கள். ஆனால் அது கூடாது. பிரணவஜபத்தின் ஆவ்ருத்தியால் ஹ்ருதயகமலத்தை மலரச்செய்தல் ஸந்த்யாவிகளுக்கே விதிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. அவர்களுக்கும் தர்மநூல் விதியையும் மந்திரசாஸ்திர உண்மையையும் அறிந்த மஹாகுருவின் மூலமாக உபதேசம் பெற்றே அதுஷ்டானம் விதிக்கப்பட்டுள்ளது. அதனை யறியாமல் விதிவரம்பின்றி எல்லோரும் ப்ரணவாவ்ருத்தி செய்வார்களாயின் அனர்த்தமடைவது நிச்சயம்.

ராமநாமம் சிவநாமம் முதலியவைகளை உச்சரிக்கும்போதும் ஹ்ருதயகமலம் மேல்முகம் நோக்கியதாய்க் கொண்டு மலர்ச்சியடையும். ப்ராணயாமம் செய்யும்போதும் ஹ்ருதயகமலம் விகாவிக்குமென்பது விதியறிந்து செய்யும் பிராணயாமமே. ஸந்தியாவந்தன ஜபாதிசூலங்களில் அப்படிப்பட்ட பிராணயாமம் விதிக்கப்பட்டிருக்கின்றது.

ப்ராணயாமம்

வலது மூக்கு த்வாரத்தை வலதுகைக் கட்டைவிரலால் அடைத்துக்கொண்டு, இடது மூக்குத் துவாரத்தின் வழியாக மெதுவாகப் பதினாறு மாத்திரை கால அளவையில் வாயுவை உள்ளுக்குழுத்துப் பிறகு பவித்திர விரல் சுண்டுவிரல்களால் இடது மூக்குத் துவாரத்தையும் அடைத்துப் பொத்திக்கொண்டு அறுபத்துநான்கு மாத்திரை கால அளவு சலிக்காமல் வாயுவை ஸ்தம்பனம்செய்து நிறுத்துதலாகிய கும்பகத்தைச் செய்துகொண்டு, ஓ-ஹ-ஹி-ம் என்பதாதி மந்திரத்தை மும்முறை மனோ மாத்திரத்தினால் ஜபித்துப் பிறகு வலது மூக்குத் துவாரத்தின் வழியாக முப்பத்திரண்டு மாத்திரை கால அளவு உள்ளிருக்கும் வாயுவை வெளிவிடுதலாகிய ரோசகத்தைச் செய்யவேண்டும். இதுவே ப்ராணயாமம் எனப்படும். தத்தம் வர்ணாசிரமத்திற்குரிய விதியைத் தழுவினே பிராணயாமம் செய்யவேண்டுமென்றி புஸ்தகப்படிப்பை மாத்திரம் கொண்டு விதிவரம்பின்றி மந்திரங்களை ஜபித்துக்கொண்டு பிராணயாமம் செய்யத் தலைப்படுவார்களாயின் அப்போதே அனர்த்தத்திற்குள்ளாவது நிச்சயம். இங்கு கூறிய ப்ராணயாமம் பூரகப்ராணயாமம் எனப்படும். ரோசகப்ராணயாமம்

கும்பகப்ராணையாம். என மற்றுமிரண்டுண்டு. மூச்சை முன்னர் உள்ளிழுத்து நிறுத்திக்கொண்டு செய்வதுபோல, மூச்சை முன்னர் வலது நாசித் துவாரத்தின் வழியாக மெதுவாக வெளிவிட்டுத் தகைந்து நிறுத்திப்பிறகு அறுபத்துநான்கு மாத்திரை கால அளவு கும்பகத்திலிருந்து மனத்தால் மும்முறை முற்கூறிய பிராணையாம் மந்திரத்தை ஜபித்தல் ரோசகப்பிராணையாம் மெனப்படும். இழுத்தலும் விடுதலுமின்றி சடுதியில் இருத்வாரங்கனையும் பொத்திக்கொண்டு செய்யும் பிராணையாம் கும்பகப்ராணையாம் என்பதாம். இந்த கும்பகப்ராணையாம் ஸந்தியாவிகளுக்கே விதிக்கப் பட்டுளது. ரோசகப்ராணையாம் யோகாப்பியாஸம் செய்வோர்களனுஷ்டிக்கக்கூடியது. பூரகப் பிராணையாம் நம்போன்றவர் அனுஷ்டிக்கக் கூடியது. இங்கு கூறிய மாத்திரை கால அளவைக் கிரமமாகக் குறைந்த மாத்திரை கால அளவிலிருந்து அப்பியவரித்து ஸாதிக்கவேண்டும். அப்படி அப்பியவரித்தலில் உள்ளிழுக்கும் கால அளவையில் நான்கு பங்கு நிறுத்தி ஜபிக்கும் கும்பகமும், இழுக்கும் கால அளவையில் இரண்டு பங்குள்ளதாக மூச்சை வெளிவிடும் கால அளவையும் மாத்திரம் அப்பியாஸ் காலத்திலேயே கைக்கொள்ளவேண்டும். ஸந்தியாவந்தனாதி மற்ற கர்மானுஷ்டாநங்களில் செய்யும் ப்ராணையாமத்தின் விதியும் இவ்வாறே என்றறிக. இப்படிப்பட்ட பிராணையாமங்களுள் ரோசகப்ராணையாமமென இங்கு கூறிய ப்ராணையாமத்தினாலும் ஹ்ருதயகமலம் விகாஸ மடையும். ஹ்ருதயகமலத்திற்கு எட்டு தளங்க ளுண்டு. அந்த தளங்களிலிருந்து நாடியின் வழியாக மின்சார சக்தி கம்பியின் வழியாக ஸஞ்சரிப்பதுபோல சிரவிலிருக்கும் மூளைக்கு வந்து ஜாக்ரத் வியவஹாரத்தைச் செய்கின்றது. அதாவது ஹ்ருதயகமலதளத்தை விட்டுவிடாமலே அங்கிருந்து கொண்டே மூளைவரையிலும் நாடியின்வழியாக நீண்டு மூளையில் இருந்து கொண்டு வேலைசெய்யும்போது மாத்திரம் ஜாக்ரத் அவஸ்தை ஏற்படுவதாம். மனம் ஹ்ருதயகமலதளங்களின் துனியைவிட்டுக் கொஞ்சம் அடிப்புறத்தை அடைந்து அங்கிருந்து நாடிமார்க்கமாக (Cerebellum) சிரவின் கீழ்ப்பக்கத்திலுள்ள சிறுமூளையில் வந்து வேலைசெய்யும்போது ஸ்வப்னம் எனும் கனவு ஏற்படும்.

அவஸ்தா த்ரயமும் ஹ்ருதய கமலமும்

ஹ்ருதயகமலதளங்களின் ஸம்பந்தத்தை முற்றும் விட்டு அதற்கும் உட்பக்கத்தை மனம் அடைந்துள்ள ஸமயம் ஜாக்ரத் ஸ்வப்னம் எனும் இரண்டும் நீங்கி ஸுஷுப்தி அவஸ்தையை யடையும். அந்த ஸுஷுப்தி ஸ்தானமானது புரீதத் எனும் பெயராலும் வழங்கப்படுகின்றது. ஹ்ருதயகமலத்திற்குள் அடிப்பக்கத்தில் உள்ள ஆகாசத்தில் மனம் எப்போது அடங்கி நிற்குமோ அப்போது ஜாக்ரத் எனும் அவஸ்தை

யில்லை. ஸ்வப்னமென்பதுயிராது. ஸுஷுப்தியுயிராது. இம் மூன்று அவஸ்தைகளுக்கும் அந்நியமான துரியமெனும் நிலைமையே அப்போது ஏற்படும். துரிய நிலைமையே ஸமாதிநிலைமை எனப்படும். ஸமாதிநிலைமையில் பரமாத்மஸ்வரூப சிந்தனைக்கு அந்நியமான வேறு விருத்தியிராது. பரம்பொருளின் ஸ்வரூபத்தோடு சித்தம் ஒன்றுபட்டு அந்த வஸ்துவின் ஸ்வரூபத்தையே சிந்தித்துக்கொண்டிருக்கும்.

“ஹ்ருதய கமலத்தினுள் அடிப்புறத்திலுள்ள ஆகாசத்தில் அப்போது சித்தம் அடங்கியிருக்கும்” எனும் துரிய நிலைமையைப்பற்றிச் சுற்று விபரமாக அறிந்துகொள்ளவேண்டிய விஷயம் ஏராளமாயுள்ளது. அதாவது அந்த ஆகாசமே “உஹாராகாஸம்” உஹாராகாசமெனும் புனிதமாகிய ஸ்தானம். ஈசுவரஸ்வரூபம் தேஹத்திற்குள்ளும் வெளியிலுள்ள ஸகல ப்ரும்மாண்டங்களிலும் வியாபித்துக்கொண்டிருக்கினும் மனிதப்பிறவி பெற்றவன் தனது தேஹத்திலேயே அந்த ஸ்வரூபத்தைக் கண்டுகொள்ள இயலும். மனிதப்பிறவியின் ஹ்ருதயகமலமே பரம்பொருளின் ஸ்வரூபத்தைக் கண்டுகொள்ளத்தக்க இயல்புடையதாக அமைந்துள்ளது. பசுபக்யாதி ஜந்துக்களின் தேஹ இயல்பு அவ்வாறு அமையவில்லை. மனித சரீரத்தின் ஹ்ருதயகமலத்திலுள்ள உஹாராகாசமானது அங்குஷ்டமெனும் கட்டை விரலின் பரிமாணத்தை யுடையது. சரீரத்திலுள்ள மற்ற இடங்களில் சித்தம் நிற்கும் போது ராகத்வேஷாதி சித்தவ்ருத்திகள் ஏற்பட்டுக்கொண்டேயிருக்கும். தஹாராகாசத்தில் மனம் அடங்கி நிற்கும்போது ராகத்வேஷாதி வ்ருத்திகள் ஏற்படாமலிருக்கும். ஆலஸ்ய ப்ராந்தியாதிகளும் ஏற்படா. இந்தச் சரீரத்திற்குள் அப்படிப்பட்ட இடம் அங்குஷ்ட பரிணாமமுள்ள தஹாராகாசமாதலால் அங்கு கண்டுகொள்ளக்கூடிய ஈசுவரனை அங்குஷ்ட பரிணாமமுடையவனென உபநிஷதங்கள் கூறுகின்றன.

“ஹ்ருதயகமலபாது உஹாராகாஸம்”

(1-3-7-25) எனும் ப்ரும்மஸூத்ரத்தின் பாஷ்யத்தில் இதனை விஸ்தாரமாக அறியலாம்.

“கமலபாது உஹாராகாஸம்”

“அந்தராத்மாவாகிய புருஷன் ஜனங்களின் ஹ்ருதயகமலத்தில் ஸதா அங்குஷ்ட பரிணாமமுடையவனாகக் காணப்படுவான்” என்பது முதலிய கடவுல்லியாதி உபநிஷத் வாக்கியங்களா விவ்வுண்மையை அறியலாம். மூங்கில் குழாய்க்குள்ளடங்கிய ஆகாசத்தை அக்குழாய்ப் பரிணாமமுடைய

தாய்க் கூறுவதுபோல ஹ்ருதயகமலத்திலுள்ள ஆகாசத்தில் காணப்படும் பரமாத்மஸ்வரூபத்தை அந்த பரிணாமமுடையவனெனக் கூறுதலாம் என்றறிக.

ஹ்ருதய கமலமே பரமாத்மாவைக் கண்டுகொள்ளு மிடம்

இது அகில பூமண்டலாதிபதியாகிய ஸ்ரீராமனை அயோத்தியாதி பதி என்பதுபோன்றது. ஸ்ரீராமனது ராஜ்யபரிபாலனை சக்தியை உலகில் எவ்விடத்திலும் கண்டு நிச்சயிக்கலாம். ஆயினும் அயோத்தியில் அந்த சக்தியாளனை நேரில் காணக்கூடியதா யிருத்தல்போல், ப்ரும்மாண்டம் முழுதும் வியாபகமாயுள்ள பரம்பொருளை எங்கு முள்ளவனென அறிய லாமாயினும், ஹ்ருதயகமல தஹராகாசத்தில் அவனது ஸ்வரூபத்தை நானே இவனென அனுபவிக்கலாம்.

இவ்வுண்மைபற்றியே சாந்தோக்யத்தில் இவ்விஷயம்

“சுயபடி ஶ்வேலிநஹபுரோஹஸாஃ பூணரீகம்பெஸு
ஶ்வேலிநஹபுரோஹஸாஃ ஶ்வேலிநஹபுரோஹஸாஃ தயா
வவிஜிஜ்ஜாஸி தவ்யுகிதி”

“இனி இந்த ப்ரும்மபுரமாகிய சரீரத்தில் சிறு தாமரைமலர்போன்ற க்ருஹம் அதாவது ஹ்ருதயகமலம் யாதொன்றுளதோ, பரம்பொருளை அறிந்துகொள்ளக்கூடிய இடமோ, விஷ்ணுவுக்கு ஸாளக்ராமம்போல், அந்த ஹ்ருதயகமலத்திலுள்ள யாதொரு ஆகாசமுளதோ, அதன் மத்தியில் யாதொன்றுளதோ, அது தேடத்தக்கது, அதுவே அறிந்துகொள்ளத் தக்கது.”

என ஆரம்பித்துக் கூறப்பட்டுளது. இவ்வாறு ஆசிரியன்போல உபதேசித்த சிஷ்யனுக்கு உதிக்கக்கூடியதுபோன்ற ஸந்தேஹத்தையும் உபரிஷதமே எடுத்துக் காட்டுகின்றது. அதாவது குருசிஷ்ய ஸம்வாத ரூபமாக உள்ளதென்றறிக.

“தம்பெஸு ஶ்வேலிநஹபுரோஹஸாஃ பூணரீகம்பெஸு
ஶ்வேலிநஹபுரோஹஸாஃ ஶ்வேலிநஹபுரோஹஸாஃ தயா
வவிஜிஜ்ஜாஸி தவ்யுகிதி ஸஹசுரபாக”

“முற்கூறியவாறு உபதேசித்த ஆசிரியனை நோக்கி சிஷ்யர்கள் இவ்வாறு கேழ்க்க (கும்) லாயினர். இறைவனே ஸர்வவியாபகன், தேஹமோ வகதேசமான் பரிச்சின்னப்பொருள். அதனில் ஹ்ருதயகமலம் மிகவும்

சிறிய பரிச்சின்னப்பொருள். அதற்குள்ளிருக்கும் ஆகாசமோ அதனிலும் சிறியது. அதற்குள்ளிருக்கும் பொருளைத் தேடவேண்டுமெனின் இவ்வளவு சிறிய இடத்தில் யாது இருக்கக்கூடியது? அப்படி மிகவும் சிறியதாக யாதேனும் இருப்பின் அதனைத் தேடுவதனால் என்ன பயன் கிடைக்கப்போகின்றது? என ஸந்தேஹிக்கும் சிஷ்யர்களை நோக்கி ஆசிரியர் இவ்வாறு கூற(த்தகும்)” லாயினர். அதாவது,

யாவாஹா ஸயபோகாஸஸூ வாநெநஷொநூஹுஉயசூகாஸ|
உஷெஸ ஸ்விநூயாவாப்யயிவீ ஸனொவஸாஹிதெ||உலாவயிஸூ
வாயாஸூ ஸூயபூ ஹநீஸாஸூஹ விஷூஹக்ஷூரூணியஸூ
ஷெஹாஸூ யஸூநாஸூஸவஹு தஷூஸூநூஹிதயிதி”

“ஓ சிஷ்யர்களே! சிறிதாயுள்ள ஹ்ருதயகமலத்திற்குள் யாதிருக்கக்கூடும் என்ச் சங்கித்தல் அதுசுதம். ஹ்ருதயகமலத்தில் உள்ள ஆகாசம் ஹ்ருதயகமலத்திலும் சிறிதாயிருக்குமெனும் விஷயத்தைப் போதிப்பதற்காக இங்கு இவ்வாறு சொல்லியதென்பதல்ல. மற்று யாதெனின், ஹ்ருதயகமலம் சிறியது. அதனில் உள்ள அந்தக்கரணமானது ஹ்ருதயகமலாகாச பரிச்சின்னமாயுள்ளது. மிகவும் பரிசுத்தமான அந்த ஆகாசத்தில் உபஸம்ஹாரமடைந்த (அடங்கிய) அந்தக்கரணத்தையுடைய பெரியோர்களுக்கு, சுத்தமாகிய ஜலத்தில் அல்லது சுத்தமாகிய கண்ணடியில் எதிரிலுள்ள பொருள் பிரதிபலிப்பதுபோல ஞானவடிவனாய் ஸர்வசுத்தனாய் ஸர்வக்ருத்துவானி குணவிசேஷங்களை யுடையவனாய் விளங்கும் பரம்பொருள் நன்றாய் விளக்க முறுகின்றதெனும் உண்மைப் பற்றியே இவ்வாறு உபதேசித்துளோம். ஸ்வபாவமாக இந்த பூதாகாசம் எவ்வளவு பரிமாணமுளதோ, அவ்வளவு பரிமாணமுளதே இந்த ஹ்ருதயாகாசம். ஆனதுபற்றியே அதனில் தேடவேண்டுமெனக் கூறினம். அன்றியும் ஆகாசத்திற்கு ஸமானமான பரிமாணமுடையதெனும் அபிப்பிராயத்தில் இவ்வாறு கூறியதல்ல. பரம்பொருளுக்கு ஸமானமான வேறு பொருளில்லை யாதவினென்க.

“பெநாவூதம் வொஹிவொ லீஹீஹ”

“தஸூரூ வனதஸூரூதூந சூகாஸஸூஹூத”

“வனதஸூநூஹூக்ஷொமாமபூகாஸஃ ஓதஸூபூரூதஸூ”

“எந்த வஸ்துவினால் ஆகாசமும் ஸ்வர்க்கம் பூமி முதலியதும் வியாபிக்கப்பட்டுளதோ?

“அந்த இந்தப் பரம்பொருளினின்றும் ஆகாசம் தோன்றியது.

“ஓ கார்த்திக்! இந்த அக்ஷரமாகிய பரம்பொருளிலேயே ஆகாசம் அடங்கி நிலைபெற்றுள்ளது.”

என்பது முதலிய ச்ருதிகளால் இவ்வுண்மை அறியப்படுகின்றது. உண்மையில் பூமி அந்தராக்ஷம் அக்னி வாயு சூரியசந்திராதிகள் ஸகலமும் எந்தப் பொருளினால் வியாபிக்கப்பட்டு எதனில் நிலைபெற்றுமுளதோ, அந்தப் பரம்பொருள், சுத்தமாகிய இந்த இடத்தில் நன்றாய் நம்மால் கண்டுகொள்ளத்தகும். சாந்தோக்கிய உபநிஷத்தில் போலவே ஸகல உபநிஷதங்களிலும் இவ்வுண்மை கூறப்படுகின்றது. ஆனால் சில உபநிஷதங்களில் இவ்விஷயம் சுருக்கமாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

ஹ்ருதய கமலமும் அதன் தளங்களும்

ஹ்ருதயகமலத்தைப்பற்றி இன்னமும் சற்று ஆராய்ச்சி செய்ய வேண்டும். அதாவது ஹ்ருதயகமலத்தில் எட்டு தளங்களுள்ளன என ஏற்கெனவே இந்நூலில் கூறியிருக்கின்றனம். ஹ்ருதயகமலத்தில் கிழக்கு தென்கிழக்கு முதலிய எட்டு திக்குகளிலும் எட்டு தளங்கள் உள்ளன. அந்த தளங்கள் வெவ்வேறு வகையாயுள்ள நிறங்களையுடையன. தளங்களின் அடிப்பக்கத்தில் தளங்கள் தனித்தனியாக வியக்தமாகக் காணப்படாவிடினும் துனிப்பக்கம் தனித்தனியாகப் பிரிந்து காணப்படும். மனம் எனும் வஸ்துவானது மின்சாரசக்திபோல அந்த தளங்களின் துனியில் இருந்துகொண்டு மூளை சிறுமூளை எனும் இடங்கள் வரையிலும் நாடிகளின் மார்க்கமாக ஸம்பந்தமுடையதாக வந்து நிற்கும். மூளைவரையிலும் வந்து இந்திரியங்களோடு ஸம்பந்தித்து வெளியுலகில் உள்ள பொருள் களை அதுபவித்துக்கொண்டு உழலுதலாகிய ஜாக்ரத்தைச் செய்யும். சிறு மூளையில் வந்திருக்கும்போது இந்திரியங்களோடு ஸம்பந்திக்காததனால் வெளிப்பொருளில் உழலுவதற்கிடமின்றி நித்ராநோஷத்தினால் வாஸனைக்குத் தக்கபடி வஸ்துக்களை மனோமாத்திரத்தினாலேயே கற்பித்துக் கொண்டு ஸ்வப்னமாக உழலும்.

தளங்களின் நிறமும் வருத்தி பேதமும்

ஹ்ருதயகமலத்தின் கிழக்கு தித்தில் உள்ள தளம் வெண்ணிறமானது. அந்த தளத்தின் துனியில் மனம் நின்று மூளைவரையிலும் நாடியின் மூலமாக அடைந்துள்ள ஸமயத்தில் பக்தியை முன்னிட்டுக் கொண்டு தர்மமார்க்கத்தில் ஆசையோடு கூடிய சிந்தனை வருத்திகளைச் செய்யும். தென்கிழக்குள்ள தளம் சென்னிறமானது. அதனில் மனம் நின்றுகொண்டு மூளையை யடைந்திருக்கும்போது நித்ரை ஆலஸ்யம் முதலியவைகளுக்கு ஹேதுவாயிருக்கும் வருத்திகளைச் செய்யும். சும்மா

வினொடெ சிதிலுவதி | யதாவாயஷுஷெ விஸ்ரூபெத் | வாயு
 ஷுஷெம் சாணிக்ஷவணடும் | ததாமதேநவனுமவெராஸ்ய சிதிலு
 வதி | யதொதூஷெ விஸ்ரூபெத் | உதூஷெம் வீதவணடும் |
 ததாஸுவஸ்யம்மாஸ சிதிலுவதி | யதேஸாந ஷெவிஸ்ரூ
 பெத் | ஈஸாநஷெம் வெவெருயடவணடும் | ததாநாநாஜி
 க்ஷவாசிதிலுவதி | யதாஸந்நிஷுஷவதி | ததாவாதவித்
 ஸ்ரேஷ்ட சிவாஸ்யாயி ப்ரகோவொவவதி | யதாஸ்யேதிஷுதி |
 ததாஸவடும்ஜாநாதிமாயதிந்யக்யதிவதி சூநநேநுஷவதி

“எனத் தியானபிந்து முதலிய உபநிஷதங்களில் இந்த உண்மை உபதே
 சிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. பக்தி தர்ம நித்யாஸ்ய த்வேஷ கோப ஹிம்
 ஸாதிகளாகிய சித்த விருத்திகளேற்படும்போது மனம் மூளையில் நின்று
 கொண்டு வேலைசெய்கின்றதென நாம் எண்ணுகின்றோம். ஆயினும்
 நாம் அறியாமலேயே அச்சமயம் மனம் ஹ்ருதயகமலத்தின் கிழக்கு
 தென்கிழக்கு தெற்கு தென்மேற்கு முதலிய திசைகளிலுள்ள தளங்களில்
 முற்கூறியவாறு ஸம்பந்தித்திருக்கும். ஆனால் அங்கிருந்து மூளைவரையி
 லும் நாடிகளின் வழியாகத் தொடர்பாக மின்சாரசக்திபோல நீண்டு
 ஸம்பந்தித்து மூளையோடு நிற்கும். தளங்களில் மனம் ஸம்பந்தித்திருக்
 கும் வரையில் புண்ணியபாபாதிகளில் சென்றுழன்று ஸம்ஸார பந்தத்
 திற்கே ஹேதுவாகும். தளங்களுக்கு உள் பிரதேசமாகிய புனிதமான
 ஆகாசத்தை யடைந்தால் மனம் அச்சமயம் புண்ணிய பாபங்களுக்கு ஏது
 விராமல் ஸகல வருத்திகளும் நீங்கப்பெற்று பரம்பொருள் மாத்திரத்தில்
 அடங்கி நிற்கும். ஆகையால் இறைவனுடைய திவ்ய குணகணங்களோடு
 கூடிய ஸ்வரூபானந்தானுபவமே அச்சமயம் நிகழும். ஹ்ருதயகமலமானது
 மொக்குப்போல மூடிக்கொண்டுள்ளதாயினும் ஈஸ்வரஸ்வரூபத்தைச்
 சிந்திக்கும்போது மேல்முகம் நோக்கி மலர்ந்துவிடும். உலக ஸம்பந்த
 மாகவோ தேஹ ஸம்பந்தமாகவோ சாஸ்திர ஸம்பந்தமாகவோ உள்ள
 வாஸுதேயங்களும் அனந்தகோடி புண்ணியபாபங்களும் மனத்தில்
 அடங்கிக் கிடக்குமென இந்நூலில் அடிக்கடி சொல்லப்பட்டிருக்கின்
 றது. மனம் ஹ்ருதயகமலத்தின் உட்புறத்துள்ள தஹராகாசத்தை
 யடைந்த மாத்திரத்தில் முற்கூறிய வாஸுதேயங்களும் புண்ணியபாப
 வினைகளும் மனத்தை விட்டு நீங்கும். வெய்யிலில் நடந்து தாபமுற்று
 வருந்தியவன் கங்கா தீர்த்தத்தில் இறங்கி ஸ்நானம் செய்யும்போது தரபம்
 நீங்கி எப்படி ஸுகமடைவானோ, அவ்வாறே இந்த தஹராகாசத்தை
 யடைந்தால் மனத்திலுள்ள தாபத்யங்களொழியும்; உலகில் உள்ள
 ஆசை ஒழியும்; தனது ஜன்மமே தன்யமெனவும், தானே கருதிகுந்தியன்

எனவும் நிச்சயமான எண்ணமுதிக்கும். இவ்வுலகில் நமக்கு ஆகவேண்டியது ஒன்றுமில்லையே என அச்சமயம் எண்ணுவான். இவ்வுண்மையை உபதேசித்த குருவின் லாபமானது நமது பலஜன்மப் புண்ணியங்களின் பயனே என எண்ணுவான். பரம்பொருளைப்பற்றிப் பேசுவான். அச்சமயம் பாடுவான், பரமானந்தத் தாண்டவமாய் ஆடுவான். நமது ப்ரும வித்தையை ப்ரதிபாதிக்கும் சாஸ்திரங்களில் புருஷ யத்தினத்தை விதிப்பனவாகிய “அதனைத் தேடுக, அதனைச் சிந்திப்பாயாக, அதனையே உபாவிப்பாயாக” என்பது முதலிய வாக்கியங்களின் பரம கருத்தாயுள்ளது இந்த தஹராகாசத்தில் மனம் அடங்கி நின்றலேயாம்.

சிந்திக்கப்படுமீடத்தை மனமடையும் இயல்பு

சூரியனை மேகமண்டலம் மறைப்பதுபோல பரம்பொருளை ராகத் வேஷாதிகளான உலக ஸம்பந்தமான வ்ருத்திகள் மறைத்துவிடுகின்றன. உலக ஸம்பந்தமான வ்ருத்திகள் சிறிதும் நிகழாததும் மனம் இயல்பாக வந்து அடங்கக்கூடியதுமாகிய பாவனமான உஹராகாசம் எனும் இடத்தில் பரம்பொருள் மாத்திரமாய் தடையற்று ஜ்வலிக்கும். சூர்யன் எங்கும் பொதுவாகத் தோன்றிக்கொண்டிருக்கினும் தடாகம், கண்ணாடி முதலிய ஸ்வச்சமான பொருள்களில் நன்றாய் பிரதிபிம்பிக்கின்றதேயன்றி மணசுவர், மண், சாணம், அழுக்குப்படிந்துள்ள கட்டை முதலிய பொருள்களில் பிரதிபலிக்கின்றதில்லை. அவ்வாறே பரமேச்வர ஸ்வரூபம் எங்கும் வியாபகமாய் உள்ளதாயினும், பரம பாவனமாய் ராகத்வேஷாதிகளுக்கு இடமல்லாததாய், பரம்பொருளின் இருப்பிடம் எனச் சொல்லத்தக்கதாயுள்ள தஹராகாசமேனும் இடத்தில் தடையற்று மறைவின்றி சொலிக்குமேயன்றி ஏனைய பொருள்களில் அவ்வாறு பிரதிபலிக்கின்றதில்லை. ஆகையால் இந்த உஹராகாசத்தையே ஸகல உபநிஷத்துக்களும் போற்றி நிற்கின்றன. சரீரத்தினது யாதேனும் ஓர் பாகத்தைச் சிந்திப்போமாயின் நமது மனம் அந்தச்சமயம் அந்த இடத்தை வந்தடையும் இயல்புடையது. உதாஹரணமாக, நாம் கையின் கட்டைவிரலையே சற்று ஏகாக்ரமாகச் சிந்திப்போமானால் மனம் அச்சமயம் கட்டைவிரலில் சற்று ஸம்பந்திக்கும். நாயியைச் சிந்திக்கும்போது நாயியில் ஸம்பந்திக்கும். இவ்வாறே மற்றுமுள்ள தேஹாவயவங்களெல்லாவற்றிலும் என்றறியத்தக்கது. யோகத்தினால் அறியவேண்டிய ரஹஸ்யமிது. இந்த நியதியின்படி கவனிப்போமாயின் ஹருதயகமலத்தினுள்ளிருக்கும் உஹராகாசத்தைச் சற்றுச் சிந்திப்போமாயின் மனம் அவ்வாகாசம் சென்று அங்கு நிலைபெறும். அப்போது பரம்பொருளின் முற்கூறிய குண்விசேஷங்களோடு கூடிய ஸ்வரூபத்தையே அச்சமயம் மனம் சிந்திக்குமன்றி மற்ற விஷயங்கள் மனத்தில் தோற்றமுருது. தஹராகாசத்

தைச் சிந்திப்பதானால் ஹ்ருதயகமலத்தின் வடிவத்தை நன்றாய் அறிந்திருக்கவேண்டும். எவ்வகையாலாவது அறிந்திராத பொருளைச் சிந்தித்தல் ஸாத்தியமல்ல. ஆகையால் ஹ்ருதயகமலஸ்வரூபத்தை உபநிஷதங்கள் உபதேசிக்கின்றன. ஈஸ்வாஸ்வரூபத்தை அறிந்து அனுபவிக்கும் ஞானிகள் வாயிலாக ஹ்ருதயகமல தஹராகாசத்தை உபதேசிக்கப்பெற்றுச் சிந்தித்தால் அந்தச் சிந்தனை கைகூடும். ஈஸ்வர குணங்களைச் சிந்திக்கச்சிந்திக்கக் கொஞ்சம் கொஞ்சமாக ஜீவகுணங்கள் குறைந்து பிறகு சிறிதுமின்றி அடியோடு துலையும்.

ஜீவ குணங்கள்

ஜீவகுணங்களை தோஷங்களெனவே அறியவேண்டும். அதாவது, உலகில் ஜீவர்கள் ஸாத்த்விக் ராஜஸர் தாமஸர் என மூவ்வகையாவர். இவர்களெல்லோரிடத்தும் இருக்கும் தோஷங்களே இங்கு ஜீவகுணங்களென்பவை. அவையாவன, இச்சா, த்வேஷம், பயம், மோஹம், பசி, தாகம், மல மூத்திரபீடை இவ்வெட்டுவகை தோஷங்களும் ஸகல ஜீவர்களையும் வாட்டிக்கொண்டிருக்கும்.

ஸாத்த்விகருக்கு முக்தியில் இச்சையும், ராஜஸருக்கு முக்தி, புத்ர பார்யாதி விஷயங்கள் எனும் இவ்விரண்டிலும், தாமஸருக்கு விஷய மாத்திரத்திலும், இச்சை இருக்கும். ஸாத்த்விக ஜீவர்களுக்கு உலகவஸ்துக்களில் வெறுப்பும், ராஜஸர்களுக்குச் சத்துருக்களிடம் வெறுப்பும் துவேஷமும், தாமஸர்களுக்கு தமக்கு மிகவும் வேண்டியவர்களாகிய தாய் தந்தையர் குரு இவர்களிடம் த்வேஷமும் இருக்கும். ஸாத்த்விகருக்குப் பரம்பொருளைச் சிந்தியாமலிருக்கச் செய்வதாகிய ப்ரமாத மெனப்படும் தவறுதலில் பீதி இருக்கும். ராஜஸருக்கு யமதர்மராஜனிடம் பீதியிருக்கும். தாமஸர் ராஜசேவகர்களிடம் அதாவது ஸர்க்கார் புருஷர்களிடம் மாத்திரம் பயமிருக்கும். ஸாத்த்விகருக்கு ஆத்ம ஸ்வரூபத்திலும், ராஜஸருக்கு வேதசாஸ்திர வித்யைகளிலும், தாமஸர்களுக்கு ஸகல உலகவிஷயங்களிலும் மோஹமிருக்கும். மோஹமென்பது உள்ளதை உள்ளபடி அறியாமல் வேறு விதமாக எண்ணுதலாம். பசிடாஹங்கள் ஸாத்த்விக ராஜஸ தாமஸர் முதலிய ஸகல ஜீவர்களிடமும் இருக்கும். அப்படியே மலமூத்திர பீடையும் என்றறிக.

ஹ்ருதயாகாசத்தில் சித்தம் நின்றால்

ஜீவதோஷங்கள் நீங்கும்

உஹராகாசத்தில் சித்தம் சென்று ஈஸ்வரனை மிகவும் தீவ்ரமாகச் சிந்தித்தலாகிய உபாஸ்தியைச் செய்வோருக்கு ராகத்வேஷ பயமோ

ஹங்கன் ஆரம்பத்திலேயே நீங்கும்: மற்ற நான்கும் உபாஸ்தி தீவ்ரமாக ஏற்பட்டு வித்தியாகும்போது நீங்கும். பசி தாஹங்களும், மலமூத்ர பீடைகளும் ஜீவான்மாக்களை ஸம்ஸார பந்தத்திற்கு உட்படுத்தாவிடினும் கேவலம் சாரீரகமாய் ஏற்பட்டுத் துன்புறுத்தும். கங்காஜலத்தில் முழுகி ஸ்நானம் செய்வோருக்குத் தாபம் நீங்குவதுபோலவும் திடமாக ராஜஸ்நேஹ மேற்பட்டவருக்குத் தாரித்திரிய துக்கம் நீங்குவதுபோலவும் தஹராகாசத்தில் சித்தம் செல்லப்பெற்றவருக்கு ஏற்படும் ஈச்வர உபாஸ்தியால் இங்கு கூறப்பட்ட தோஷங்கள் ஸகலமும் ஒழியும். சித்தத்தில் அனந்தகோடி ஜன்மங்களை எடுத்து இன்பதுன்பங்களை அனுபவித்தலுக்கு ஹேதுவாக அனந்தகோடி பாபபுண்ணிய வினைகள் பதிந்து கிடக்கும். தவிரவும் எண்ணிறந்த ஜன்மங்களில் தடித்து ஒங்கி வளர்ந்துள்ள லோகவாஸனை தேஹவாஸனை சாஸ்திரவாஸனை எனும் மூன்று விதமான அப்பியாஸ ஸம்ஸ்காரம் சித்தத்தில் ஊன்றியிருந்துகொண்டு மனிதர்களை ஸதா விஷய சிந்தனையில் ஈடுபடச் செய்கின்றது. இப்படிப்பட்ட வினைகளும், விஷயவாஸனைகளும் தஹராகாசத்தில் ஈச்வர ஸ்வரூபத்தை அனுபவிக்கச் செல்லும் சித்தத்தைவிட்டுப் பிரிந்து நிற்கும். மத்தியார்ஜுநம் எனும் திவ்யஸ்தலத்தின் ஆலயத்திலுள்ள மஹாவீங்க மூர்த்தியை தரிசிக்க விரும்பி சோழராஜன் அர்த்த மண்டபத்திற்குள் பிரவேசிக்கும்போது அவனைப் பற்றிக்கொண்டிருந்த ப்ருமஹத்தியானது அவனை விட்டுப்பிரிந்து வெளியிலேயே தங்கியிருந்ததுபோல தஹராகாசத்தில் ஈச்வர ஸ்வரூபத்தை அனுபவிக்கச் செல்லும் சித்தத்தைவிட்டுக் கர்மவாஸனைகள் பிரிந்து வெளியிலேயே நின்றவிடம். ஈச்வரன் திவ்ய மாயா குணங்களாயுள்ள பராசக்தி மஹிமைகளை யுடைய வஞாய் ஸர்வஜகங்களிலும் சரீரத்தின் ஸகல அவயவங்களிலும் ஸாக்ஷியாய் விளங்கிக்கொண்டிருப்பவனென்பது உண்மையேயாயினும் அவனது திவ்யகுணங்களாகிய சக்தி தாண்டவத்தை உஹராகாசமெனும் இடம் ஒன்றிலேயே காணலாமன்றி தேஹத்தின் மற்ற அவயவங்களில் தரிசிக்க இயலாது. பிண்டாண்டமாகிய சரீரத்திலுள்ள இந்த தஹராகாசமே ப்ருமமாண்டத்தில் வெளிநோக்காக சிதம்பரம் எனும் க்ஷேத்ரமாக அமைந்துள்ளது.

உஹர வித்யையே சிதம்பர ரஹஸ்யம்

சிதம்பராலய ரஹஸ்யமென்பதும் இந்த தஹரவித்யையே. சிதம்பரம் சித்ரூபமான ஆகாசம். அதனிலடங்கியுள்ள ரஹஸ்யமே சிதம்பர ரஹஸ்யமென்பதாகும். யோகத்தின் ஆராய்ச்சியோடு உபநிஷதார்த்தத்தை அறிந்துகொள்வது மனிதரெல்லோருக்கும் எளிதல்லவாதலால்

ஹ்ருதயகமல இயல்பும் அங்கு அறிந்துகொள்ளவேண்டிய விதமும் எனினில் தெரிந்துகொள்வதன்பொருட்டு வெளிநோக்காக சிதம்பராலயம் அமைக்கப்பட்டிருக்கிறது. உலகில் எண்ணிறந்த சிவவிஷ்ணுவாதி தேவாலயங்களிருக்கின்றனவாயினும் அவை ஹடயோகத்தைப்பற்றிய ஷட்ச்கர்ப்ரஸ்தாரம் அல்லது வேதாந்த ஸம்பந்தமாகப் பொதுவாயுள்ள பஞ்சகோச ப்ரஸ்தாரம் முதலியவைகளைக் குறிப்பவைவாக அமைக்கப்பட்டிருக்கின்றன. உஹாவித்யையாகிய இந்த ராஜயோக ரஹஸ்யத்தைப்பற்றிய ப்ரஸ்தாரமாகச் சிதம்பராலயமே அமைக்கப்பட்டிருக்கிறது.

சிதம்பராலய அமைப்பு

யோகரஹஸ்ய ப்ரவர்த்தகரான பதஞ்ஜலிமாமுனிவர் சிதம்பர ரஹஸ்யத்தை விச்வகர்மாவுக்குச் சொல்லி அதன்படி அமைக்கச்செய்ததாகச் சொல்லும் சிதம்பர ஆலயத்தைப்பற்றிய புராணவாக்கியங்களாகிய பிரமாண மொழிகளாலும் இவ்விஷயம் தெரிந்துகொள்ளக் கூடியதே. ஒரு யோகியை வடக்கில் தலைவைத்துத் தெற்குப்பக்கம் கால்வைத்துப் படுக்கச்செய்து கவனித்தால் சிதம்பராலய அமைப்பு அதனோடு ஒத்திருக்கும். சிதம்பராலயத்து ஆயிரக்கால் மண்டபம் தலையிலுள்ள ஸஹஸ்ராரமேனும் ஆயிரவிதழ் தாமரையுள்ள மூளையையும், அம்மூளையின் மேல் புறத்துள்ள ஷோடசகலாசந்திர புஷ்கரிணியை சிவகங்கையும் உவமையாகப் பெற்றுள்ளது. ஜாக்ரத்காலத்தில் மூளையில் ஜீவாத்மா நின்று வியவஹரிக்கின்றமையால் தேவமானத்தில் விடியற்காலமும், பிரதோஷஸமயமாகிய மார்கழி ஆனிமாஸங்களில் ஆயிரக்கால் மண்டபத்தும் நடராஜமூர்த்திக்கு மஹாபிஷேகம் நடைபெறுகின்றது.

ஆலயத்திற்குள்ளிருக்கும் லிங்கங்களின் தத்துவம்

தென்புறத்தில் குருமூர்த்தியும் ஜோதிஸிங்கமும் உள்ள இடம் மூளைக்குக் கீழ் ஹ்ருதயகமலத்துக்கு மேலுள்ள விசுத்தி ஸ்தானத்தைக் குறிக்கும். அதற்குத் தெற்கில் சிதம்பரம் திருச்சிறம்பலம் எனும் ஸபையிருக்கிறது. அங்கு ப்ரும்ம விஷ்ணு ருத்ரேச்வர ஸதாசிவர்களுக்காக ஐந்து படிகளிருக்கின்றன. அவ்விடமுள்ள கதவு அவித்தை எனப்படும் ஆவரணத்தைக் குறிக்கும். தொண்ணூற்றாறு தத்வங்களாகிய ப்ரகிருதி விகிருதி பதார்த்தங்கள் தொண்ணூற்றாறு பலகணிகளாக அறியத்தக்கவை. மத்தியிலுள்ள நான்கு ஸ்வர்ண ஸ்தம்பங்களும் நான்கு வேதங்களைக் குறிப்பன. அதனைச் சுற்றியுள்ள இருபத்தெட்டு மாக்கம்பங்கள் காமிகாதி இருபத்தெட்டு சிவாகமங்கள் எனப் பாவிக்கப்படும். இதற்குள்ளடங்கிய இடத்தைச் சுத்த வித்யை அல்லது ப்ரும்ம வித்யை

எனவும், ரஹஸ்யம் என்பது முதல் நடராஜமூர்த்தியிருக்கு மிடம்வரையில் உள்ள பீடம் பிரணவபீடம் எனவும், அந்தப் பிரணவபீடத்தைப் பரம் பொருளுக்கு வாசகமாகிய சப்தமெனவும், அந்தப் பிரணவபீடத்தில் பிரணவவாச்யமுன ஆனந்த நடராஜமூர்த்தியாகிய ஸகுண வஸ்துவின் அபிவ்யக்தி எனவும், அதனிலும் சற்று உள்நோக்குங்கால் இந்தூலில் கூறப் பட்டுள்ள தஹரவீத்யோபாஸ்யமாகிய ஞானானந்த பரமரகாசப் பரம் பொருளின் ஸ்வரூபத்தையே ரஹஸ்யமெனச் சொல்லப்படுகின்ற தத்வ வஸ்துவெனவும் குறிக்கப்படுகின்றது.

விமானகும்ப விடங்காதிகளின் தத்வார்த்தம்

இவ்விடத்தில் சிவகாமசுந்தரி எனும் பராசக்தியைப் பரம்பொருளின் இச்சாசக்தி என்பது முதலிய பல விசேஷங்களடங்கிய மஹாமாயா சக்தி எனவும் குறிக்கப்பட்டுள்ளது. அங்குள்ள ஆகாசமெனும் ரஹஸ்யம் (ஆ = எங்கும், காச = விளங்கும்) பரம்பொருள் ஆயினும் அவன் ஸ்தூல ஸூக்ஷ்ம காரணங்களாகிய ஸகல தத்வங்களிலும் கூடி விளங்குவோன் என்பதைக் குறிக்க ஸ்தூல நடராஜமூர்த்தியும் ரத்னமயமான ஸூக்ஷ்ம நடராஜமூர்த்தி எனவும் ஸூக்ஷ்மாதாரமான மற்றுமோர் லிங்கமும் அங்கு இருக்கின்றன. விமானத்தின் மேலுள்ள ஒன்பது கும்பங்களும் வாமா திகளென சக்தி தந்திரங்களில் பிரவிர்த்தமான ஒன்பது சக்திகளெனவும், விமானத்திலுள்ள விடங்கங்களெனப்படும் கைமரங்கள் அறுபத்து நான்கும் அறுபத்து நான்கு கலைகளெனவும், செப்போடுகள் இருபத்தோராயி ரத்து அறுநூறும் தினம்தோறும் விடப்படும் ச்வாஸக்கணக்கெனவும், அங்கு தைக்கப்பட்டிருக்கும் ஆணிகள் எழுபத்திராயிரமும் ஹ்ருதயகமலத் தினின்றும் சரீரநெடுகச்சென்றுள்ள எழுபத்திராயிரம் நாடிகளெனவும் குறிப்பைக் கருதி யமைக்கப்பட்டிருக்கின்றன.

ஸபாபஞ்சகம்

இதற்குத் தெற்கிலுள்ள கனகஸபையிலுள்ள பதினெட்டு கம்பங் களும் பதினெட்டு புராணங்களைக் குறிக்கும். அன்றியும் ஜாக்ரத் ஸ்வப் னம் ஸுஷுப்தி எனும் மூன்று அவஸ்தைகளையும் பற்றியுள்ளவையாகிய அன்னமயம், பிராணமயம், மனோமயம், விஞ்ஞானமயம், ஆனந்தமயம் எனும் பஞ்சகோசங்களிலும் பரம்பொருள் விளங்குகின்றது. ஆயினும் தஹராகாசத்தில் சித்தம் நிலைபெறுதலே பரம்பொருள்மாத்மிரத்தின் தடையற்ற அனுபவநிலைமை எனும் இவ்விஷயத்தைக் குறிப்பதற்காகவே அவ்வாலயத்தில் ராஜஸபை, தேவஸபை, ந்ருத்தஸபை, கனகஸபை, சித்ஸபை எனும் ஐந்து சபையிலும் இறைவனது தரிசனம் நடைபெறி னும் ரஹஸ்யமெனும் ஆகாசஸ்தானமே முக்கியமாக அமைந்துள்ளது.

ஹ்ருதய கமலஸ்தானம் சரீரத்தின் மார்பின் நடுவில் இராமல் சம்து இடது புறத்திலேயே இருப்பதென்பதை இவ்வாலயத்தின் ஸரியான நடுவுக்குச் சம்து இடதுபுறத்தில் காப்ப கிருஹம் அமைந்திருத்தல் குறிக்கின்றது. சிதம்பரத்திலுள்ள ஆலயத்தில் ரஹஸ்யத்தைக் கண்டவருக்கு மீண்டும் பிறவி இல்லை என்பது தஹாராகாசத்தில் சித்தம் நிலைக்கப்பெற்றவருக்கு மீண்டும் ஜன்மமில்லை என்பதைக் குறிக்கும். சிதம்பர ஆலயத்தை இதிஹாஸ புராணாதி கார்தங்களில் விசேஷமாகப் போற்றி யிருத்தலும் இவ்வாறு தஹாராகாசத்தில் பாம்பொருளின் தடையற்ற விளக்கமெனும் உண்மைப்பற்றி தஹாவித்யையை ஸகல உபநிஷதங்களும் போற்றுகின்றன என்பதைக் குறிப்பதே.

டிஹராகாசத்தில் சித்தம் சென்றலின் பயன்

தஹரவியைக்குள்ள பெருமையே சிதம்பர கேட்தராலயத்திற்
குள்ள பெருமைக்குக் காரணமாகிறது என்பதுபோல சரீரத்திலுள்ள
ஆக்ஞா எனும் ஆதாரஸ்தானமாகிய புருவமத்தியில் பரசம்புவை உபா
வியத்தலே காசி எனும் மஹா கேட்தரத்தின் அமைப்பினால் குறிக்கப்
பட்டிருக்கின்றது. வரணை அலி எனும் இரண்டு நதிகள் கங்காநதியில்
சேருமிடம் வாராணஸீ எனச் சொல்லப்படுகின்றது. இளைபிங்களை
எனும் நாடிகளிரண்டும் ஸுஷும்னை சேருமிடத்தின் நடுவில் பரமாத்மா
வின் உபாஸனாஸ்தானம் என யோகத்தின் மரம். இவ்வாதே உலகில்
மற்றுமுள்ள சிவவிஷ்ணு சக்தியாதி ஆலயங்களின் அமைப்புகளும் உபா
ஸனாயோக ரஹஸ்யங்களைக் குறிப்பவையேயாம்.

அந்தர்யாமி ஹிரண்ய கர்ப்பவிராட் ஸ்வரூபம்

இனி உபநிஷதங்களில் கூறப்படுவனவாகிய ஹிரண்யகர்ப்ப விராட் அந்தர்யாமிகளின் உபாஸ்திகள் இந்த ஐஹரோபாஸ்தியில் சேருவனவா? அல்லது இதனிலும் வேறாகவே உள்ளவையா? எனும் ஸந்தேஹம் வேதாந்தம் படித்தவருக்கு முண்டாகக்கூடும். ஆதலால் அவ்வண்மையையும் இங்கு கூறுவாம்.

அதாவது ஜீவாத்மாவாகிய ஒருவனுக்கே ஸ்தூல சரீரத்தை அபிமானித்துக்கொண்டிருந்தலாகிய ஜாக்ரதவஸ்தையில் விசுவனெனவும், ஸுக்ஷ்ம சரீரத்தை அபிமானித்துக்கொண்டிருக்கும் ஸ்வப்னாவஸ்தையில் தைஜஸனெனவும் இவ்விரு அபிமானங்களும் நீங்கி அவித்யையாகிய தமோவ்ருத்தியால் பரம்பொருள் மாத்திரத்தை அனுபவிக்கும் ஸுஷூப்தியவஸ்தையில் ப்ராக்ஞனெனவும் மூன்று பெயர்கள் மூன்று அவஸ்தைகள்

தைகளை நோக்கி வழங்கப்படுவது போல, வைச்வாநா ஹிரண்ய கர்ப்ப ஈஸ்வரரோனும் மூன்றும் ஒரே பரம்பொருளின் அவஸ்தா விசேஷங்களே. ஒரே பரமாத்மாவாகிய இறைவன் ஸமஷ்டிஸ்தாலமும், ஸமஷ்டி ஸூக்தம்மும் அவ்விரண்டிற்கும் காரணமான மாயையுமாகிய மூன்றோடு அவச்சின்னனாய் வைச்வாநானெனச் சொல்லப்படுகின்றான். அந்தப் பரம்பொருளே ஸமஷ்டி ஸூக்தம்மும் அதற்குக் காரணமான மாயையுமாகிய இரண்டினோடு அவச்சின்னனாய் ஹிரண்ய கர்ப்பபொருளும் பெயரால் சொல்லப்படுகின்றான். அந்தப் பரமாத்மாவே கேவலம் மாயாமாத்மிரத்தினால் அவச்சின்னனாய் ஈஸ்வரனெனச் சொல்லப்படுகின்றான்.

இவ்வாறுள்ள சாஸ்திராராய்ச்சியால் இந்நூலில் பிரதிபாதிக்கப்பட்டு வரும் உஹா வித்யையானது விராட்ஸ்வரூப உபாஸ்தியா அல்லது ஹிரண்யகர்ப்ப உபாஸ்தியா அல்லது ஸர்வாந்தர்யாமியாய் கேவல மாயாமாத்ரசபளான ஈஸ்வரனுடைய உபாஸ்தியா என்பதை நன்றாய் அறிந்துகொள்ளலாம். ஸர்வஹேய வருத்திகளும் நீங்குமிடமாகிய ஹ்ருதயகமலாகாசத்தில் உபாவிக்கவேண்டியவகுதிய இறைவனிடம்,

“சுபஹதபாஷா விஜரொ விஜ்ஞாவிபுஸொகொ விஜீவயெத்னாடவிபாலு ஸூத்யகாபி ஸூத்யஸங்குபீ”

“பாபபுண்ணிய மற்றவன், ஜரையிராதவன், மரணமிராதவன், சோகமிராதவன், பசியிராதவன், தாகமிராதவன், ஸத்தியகாமன், ஸத்தியஸங்கல்பன் எனும் எண்குணங்கள் கூறப்பட்டிருக்கின்றன. ஸர்வக்ஞன், நித்யத்ருப்தன், அனாகிபோதன், ஸ்வதந்த்ரன், அலுப்தசக்தன், அனந்தசக்தன் எனக் கூறிய ஆறுகுணங்களோ.

“வெஸ்யாஸ்ய ஸஜிஸ்ய லீஸ்ய யஸஸ்யஸிஸிஸி
ஜாநவிஜாநயொ ஸெஸுவஷணாஹமஹதிரணா”

“எனக் கூறியபடி ஸர்வைச்வர்யம், வீர்யம், யசஸ், ப்ரீ, ஞானம், விஞ்ஞானம் எனும் இவ்வாறும் பக எனச் சொல்லப்படும்; பகவான் எனின் இவ்வாறு குணங்களுடையோன்; பகவான் எனும் சொல்லுக்கு ஈஸ்வரனே அர்த்தமாயுள்ளவன் எனச் சொல்லப்படும் ஆறு குணங்களோ?

“உதத்திஹ விநாஸஹ ஹுதாநா ரோமதிஹதிஹி

வெதுவிஷா பிஷிஷாஹ ஸவாஷிஷா ஹவாமிதி”

“பூதங்களின் உற்பத்தியையும், விநாசத்தையும், ஜீவான்மாக்கள் கரம்பலபோகத்திற்காக வருதலையும், கரம்பலம் புசித்து முடிதலையும், வித்யை

யையும், அவித்யையையும் அறிந்துகொண்டிருப்பவன் பகவான் எனச் சொல்லப்படுவோன் எனக் குறிக்கப்பட்ட மற்றோர் வகையான அறு குணங்களோ இவை ஸகலமும் மாயாசக்தி விசேஷமாக அமைந்த குணங்களாதலால் உஹரவித்யையில் இந்த குணங்களே சிந்திக்கவேண்டியன எனச் சொல்லப்பட்டமையால் உஹரவித்யை மாயாசபளாகிய ஸகுணனது உபாஸ்தி என விளங்குகின்றது. இம்மட்டோடு நின்றுவிட்டால் கேவல மாயாசபளமாத்ரான ஈஸ்வரனது உபாஸ்தியென இதனைக் கூறலாம். ஆனால் அப்படியில்லை. ஸ்தூலப்பொருள்களையும் ஸூக்ஷ்மப்பொருள்களையும் பற்றிச் சொல்லக்கூடியனவான குணங்களும் இந்த உஹரவித்யையில் சிந்திக்கவேண்டிய குணங்களாய்ச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. அதாவது சாந்தோக்யம் உஹரோபாஸ்தி ப்ரகாரணத்தில்,

“ஈஸ்ய யசுத்ரா ஸலெஸு விப்யுதிஸுஷாஹொகா
நாஸி ஸுஹொய”

“எனும் ச்ருதி வாக்கியத்தினால் இங்கு உபாஸ்யனாகக் கூறிய பரமாத்மா இவ்வுலகங்களின் மாயாதாவரம்பு மீறியதாகாமலிருத்தலின் பொருட்டு ஓர் அணைபோன்றவனெனக் கூறப்பட்டிருக்கின்றது. இதனால்,

“வணதஸ்யுவாசுக்ஷாஸ்யு ப்ரஸாஸநெமாமிபு ஸூத்ரா
வநுஸிஸளவி யுதளாமிஷுதஃ”

“இந்த அக்ஷரமான பரம்பொருளின் ஆக்கையாலேயே ஸூத்ர சந்திராதிகன் தத்தம் வேலையை ஒழுங்காக நடத்துகின்றவர்களாயிருக்கின்றனர். எனப் ப்ருஹதாரண்ய உபநிஷதம் கார்க்கி ப்ரபந்தத்தில் கூறியபடி சூர்யசந்த்ர க்ரஹநக்ஷத்திரங்களான ஸ்தூலப் பொருள்களுக்குத் தமது சக்தி விசேஷத்தினால் கிரியைகளை நடாத்துகின்றவரென ஸ்தூல ஸம் பந்தமான குணங்களும் சொல்லப்படுகின்றமையால் விராட் புருஷனது தன்மைகளும் சொல்லப்பட்டவையாகின்றன. இன்னமும் ராகத்வேஷாதிகளான ஹேயவிருத்திகளை விட்டுப் பரம்பொருளின் குணங்களையே சிந்தித்தலாகிய உஹரோபாஸ்தியில் புத்தி வ்ருத்தியவச்சேதமுமிருக்கின்றதாகையால், ஸூக்ஷ்ம ஸம்பந்தமான தன்மையும் இந்த உஹர உபாஸ்தியில் உள்ளதெனக் கூறியதாகின்றது. இவ்விதம் ஸ்தூல ஸூக்ஷ்ம காரணப் பிரபஞ்சாவச்சேதத்தால் நிகழ்வனவாகிய மூவ் வகையான குணங்களும் இவ்வுபாஸ்தியில் சிந்திக்க வேண்டியனவாயிருத்தலால் இவ்வுபாஸ்தியில் விராட் ஹிரண்யகர்ப்ப அந்தர்யாமியினும் மூன்றையும் பற்றிய உபாஸ்திகள் அடங்கியுள்ளன என நிர்ணய

யிக்கப்படுகின்றது. உண்மை இவ்விதமாதலால் தஹா வித்யையானது விராபொஸ்தியா ஹிரண்ய கர்ப்ப உபாஸ்தியா ஈஸ்வர உபாஸ்தியா எனும் சங்கைகளுக்கு இடமில்லை. மூன்றும் ஒருங்கே யடங்கியுள்ள உபாஸ்தியே இது என்பது பெரியோர்கள் நிர்ணயித்துள்ள விஷயம் என்றறியத்தக்கது. இவ்வாறு மூவ்வகை உபாஸ்திகளும் இதனில் அடங்கியுள்ளனவாயினும் பரம்பொருளைக் கண்டுகொள்ள ஹ்ருதய கமலாகாசமாகிய இடத்தை இந்த விதத்தில் உபதேசிக்கின்றமையால் உஹாவித்யா என இங்கு மகுடமிடப்பட்டது. இதுவரையிலும் யாம் இவ்வுபாஸ்தியைப்பற்றி எழுதிய விஷயம் ப்ரும்மஸூத்ரம்,

உஹாஉதூரோஷுஃ

மதிஸுஸாஷுா தயோஹிஜ்யஷுஃ ௮௦௦௦௮

யுதேதயூஹிதூதயூஷுாவிஹ்வயஸுஃ

“எனும் ஸூத்ரங்களுக்குள்ள பாஷ்யத்தில் சங்கரபகவத்பாத ஸ்வாமி களால் மிகவும் விஸ்தாரமாக நிரூபிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. அன்றியும் ஆகாசமெனும் சொல்லும் ச்ருதிகளில் பரம்பொருளையே குறிப்பதாகக் காணப்படுகின்றமையால் தஹராகாச மெனும் சொல்லுக்கும் பரமாத்மாவே அர்த்தமெனக் குறிக்கத்தகும் என்பதை,

புலிபேஸு

“எனும் ஸூத்ரத்தினால் கூறி உபமாநோபமேயத்தன்மை ஸம்பந்தம் பூதாகாசத்தினில் பொருந்தாதெனவும் நிர்ணயிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. அன்றியும் புத்தியாதிகளில் அபிமானியாயுள்ள ஜீவாத்மா தஹாவித்யா ப்ரகாணத்தில் குறிக்கப்படும் பொருளென்பதாகவாவது தஹராகாச மெனும் சொல்லுக்கு அவனே அர்த்தமென்பதாகவாவது பொருந்தாதென்பதை,

உதூராவரோஸூரூதி வெநூஸஹ்வாஸு

“எனும் ஸூத்ரத்தினால் கூறி விளக்கப்பட்டுள்ளது. இவ்வாறு கூறி மீண்டும் தஹாவித்யா ப்ரகாணத்தில் பிந்தியுள்ள வாக்கியங்களால் ஜீவாத்மாவின் ஸ்வரூபமெனக் காணப்படுகின்றதே எனும் சங்கையை நிகழ்த்தி, அங்கு அவ்வாறு காணப்படினும் ஜீவனைக் குறிப்பதல்ல. பந்தம் நீங்கி ஈஸ்வரத்தன்மை பெற்றவனையே நோக்கிக் கூறுவனவே அவ்வாக்கியங்களென,

உதூராவேஷுா விஹ்வூதயூராவேஷுா

வேண்டுமெனும் கருத்தினாலேயே. அவ்வாறு சரிதங்கள் பிரவர்த்தித் திருக்கின்றன. இதனால் ப்ரும்மாதிபதங்களிலும் வைவாக்கியத்தைத் திடமாய்க் கொண்டு ஸகுணனாகிய பரம்பொருளை நன்றாய் உபாவிக்க வேண்டுமென்பதாவது கைவல்ய மோக்ஷத்தையே விரும்பவேண்டுமென் பதாவது கருத்தென்பதறியத் தக்கதேயன்றி வேறல்ல. பசிதாகாதி வாக்கியங்களைக்கொண்டு ஹிரண்ய வைசுவாநரர்களிடம் ஜீவத்துவத்தை நிச்சயிப்பதாயின்,

“ஸோக்ஷாயத ஷஹுஸ்யாஃ ப்ரஜாயெயெதி”

“அவன் பஹுப்ரஜையாவோமென விரும்பினான் எனும் வாக்யத்தினால் காமனை யிருக்கின்றதென்பதைக்கொண்டு ஈஸ்வரானிடத்தும் ஜீவத்துவம் உள்ளதெனக் கொள்ளவேண்டிவரும். ஆதலால் வைவாக்கியம் உதிப்ப தன்பொருட்டுச் சொல்லிய கதைகளை இவ்விதமுள்ளவை என்று சாஸ்திரங்களில் நிர்ணயிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. பகவத்கீதையில் அர்ஜுனனுக்குக் காண்பிக்கப்பட்ட விஸ்வரூபம் இங்கு சொல்லிய விராட் எனும் வைசுவாநரனுடைய ஸ்வரூபமே. ஸ்ருஷ்டிகர்த்தாவாகிய ப்ரும்மதேவனுடைய ஸ்தூல தேஹத்தைத் தவிர ஹிரண்யகர்ப்பரொனும் சொல்லுக்கு அர்த்தம் வேறில்லை என எண்ணுவது பிசகேயாம். ஸர்வஸூக்ஷ்மப் பொருள்களிலும் வியாபித்திருக்கும் ஈஸ்வரஸ்வரூபத்தையே ஹிரண்யகர்ப்ப ரொனும் சொல்லுக்கு அர்த்தமெனவும், ஸர்வஸ்தூல வஸ்துக்களிலும் வியாபகமாயுள்ள ஈஸ்வரஸ்வரூபத்தையே விராட் எனும் சொல்லுக்கு அர்த்தமெனவும் அறிந்துகொள்வதே உண்மையாகிய பொருள். விராட் ஸ்வரூபமே புருஷஸூக்தம் முதலியவைகளில் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. விரியுமென்றஞ்சி சுருக்குகின்றனம். இனி இந்த ஸகுணோபாஸனையைச் செய்வோர்களுக்குக் கிடைக்கும் பயன் யாதெனத் தெரிந்துகொள்ளவேண்டும். அதாவது உலகில் மனிதர்கள் மரித்த பிறகு அடையும் கதி ஐந்து வகையாய் உள்ளது. மிகவும் பாபங்களைச் செய்தவர் மரித்த பிறகு யாதனாதேஹம் பெற்று நாகலோகம் சென்று அங்குள்ள யாதனைகளை யனுபவிப்பார்கள்; பாபபுண்ணியங்களை ஸமானமாகச் செய்திருந்தால் அக்கருமங்களுக்குத் தக்க ஜன்மங்களுடையே எடுப்பார்கள்; புண்ணியங்களை விசேஷமாகச் செய்திருந்தால் ஸ்வர்க்கலோகம் சென்று அங்கு திவ்யதேஹத்தோடு ஸ்வர்க்கபோகங் களை யனுபவிப்பார்கள். இங்கு கூறிய ஸகுணோபாஸ்தியைச் செய்தவர் கள் மரித்த பின்னர் ப்ரும்மலோகம் சென்று அணிமாகி திவ்ய வித்திக ளோடும் திவ்ய சரீரத்தோடும் இருந்து ப்ரும்மதேவரிடம் வேதாந்தாப் ஸ்யாஸம் செய்து அகண்டானந்தானுபவ ஸாக்ஷாத்காரஞானம் நிகழ்ந்து,

ப்ராகிருத ப்ரளய ஸமயத்தில் முக்தியடைந்து விடுவார்கள். இந்த விஷயம்,

“ஐமத்ராவாஸவஜ்ஜம் ப்ரகாஸணாஹஸ்திஹிதகவாஹி”

“ஹொமஜோத்ருஸாஜி லிஹாஹி”

“எனும் ப்ரும்ம ஸூத்ரங்களின் பாஷ்யத்தில் சங்கராசார்ய ஸ்வாமி களால் மிகவும் விரிவாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. இங்கு ஓர் முக்கியமான விஷயம் அவசியம் தெரிந்தகொள்ளவேண்டும்.

ஸகுணோபாஸ்தியின் பயன்

இந்த ஸகுணோபாஸ்தியை மிகவும் தீவ்ரமாகச் செய்துவிட்டால் அவ்வீஸ்வரனுடைய அதுக்ரஹத்தினால் உடனே திவ்யஞானமாகிய அகண்டானந்தானுபவ மேற்பட ஜீவன் முக்தனாகவும் ஆகலாம். அதாவது ஸகுணோபாஸ்தியை மிகவும் தீவிரமாய்ச் செய்தலால் ப்ரும்மாத்மைக்கியாபரோக்ஷ ஸாக்ஷாத்கார ஞானமும் கிடைக்கப் பெறலாம். எனின், அதன் பெருமையை எப்படிச் சொல்ல இயலும்? இனி ஸகுணோபாஸ்தியை ஸாமான்யமாகச் செய்தால் மரித்த பின்னர் கிடைப்பதாகிய ப்ரும்மலோக ப்ராப்தியைப்பற்றிச் சற்று இங்கு சொல்லவேண்டாம். உபாஸனையைத் தீவ்ரமாகச் செய்தவர்களுக்கு ஈஸ்வரானுகூரஹத்தினால் மோக்ஷேஹேதுவான ப்ரும்ம ஸாக்ஷாத்கார ஞானமுதித்து மோக்ஷம் கிடைக்கும். அவ்வளவு தீவ்ரமாக உபாஸியாமல் உபாஸனையை ஸாமான்யமாகச் செய்தவர்களுக்கே இப்போது சொல்லப்படும் ப்ரும்மலோக ப்ராப்தி என்பதைச் சற்று இங்கு ரூபகப்படுத்திக்கொள்ளவேண்டும்.

ஸாமான்ய ஜீவர்களின் சுதிபேதம்

மரிக்கும் காலத்தில் ஜீவாத்மா இந்தச் சரீரத்தைவிட்டு வெளிப்படும்போது கர்ப்பலபோகத்திற்கு ஸாதகமாயுள்ள இந்த்ரிய ப்ராணமனோபுத்திகளை அவைகள் கிரியை செய்துகொண்டிருக்கும் கண்டுகாது முதலிய கோளகங்களிலிருந்து ஹ்ருதயகமலம் கொண்டு வந்து ஒருங்கு சேர்த்துக்கொள்கின்றன. ஹ்ருதயகமலம் வந்து அடங்கியதும் ஜீவாத்மா அவைகளைச் சேர்த்துக்கொண்டு ஹ்ருதயகமலத்திலிருந்து வெளிச்செல்லும் நாடிகளின் மார்க்கமாக கண் காது முதலிய துவாரங்களின் வழியாக வெளிச்செல்லுகின்றன. மிகவும் வைகாளாகிய துவாரங்களின் வழியாக வெளிப்பட்டு வாயு தத்துவங்களோடு கூடி இழிய துவாரங்கள் வழியாக வெளிப்பட்டு வாயு அம்சம் ஜாஸ்தியாயுள்ளதுபற்றி வாயவீயமெனப்படும் யாதனா சரீரத்

தைப்பெற்று நரகலோகம் செல்லுவான். ஸாமான் ப பாபபுண்ணியங் களைச் செய்திருந்தால் ஹ்ருதயகமலத்திலிருந்து யாதேனும் ஓர் வழி யாக வெளிப்பட்டு பூதாணுக்களில் சேர்ந்து இழுபட்டு மகழ பனி முத வியவைகளை யடைந்து மனித தேஹத்தை யடைந்து மீண்டும் மனித தேஹத்தோடு இவ்வுலகில் ஜனிப்பான். புண்ணியத்தை விசேஷமாய்ச் செய்திருந்தால் கண் காது மூக்குகளில் யாதேனும் ஒன்றின் வழியாய் வெளிப்பட்டு பிறகு அனுபவிக்கப்படும் புண்ணியபல போகத்திற்கு யோக்யமான சரீரத்திற்குக் காரணங்களாயுள்ள பூதாம்சங்களைச் சேர்த் துக்கொண்டு அவைகளோடு கூடி பித்ருயானமெனும் மார்க்கமடைந்து ஸ்வர்க்கம் செல்லுகின்றான். இவ்விஷயம் விபரமாக இதனிறுதியில் காணலாம். இங்கிருந்து செல்லும்போது சேர்த்துக் கொள்ளப்படும் பூதாணுக்கள் ஸ்வர்க்கம் செல்லும்போது திவ்ய சரீரமா யமைய, அந்த திவ்ய சரீரத்தோடு ஸ்வர்க்க இன்பங்களைப் பல காலம் புகித்து மீண்டும் இவ்வுலகம் திரும்புவான்.

ஸகுணோபாஸகரின் கதிஸ்வரூபம்

இங்கு கூறிய ஸகுணோபாஸ்தியை மிகவும் தீவரமாய்ச் செய்யா விடினும் ஸாமான்யமாய்ச் செய்திருந்தால் அல்லது யோகாப்பியாஸம் செய்திருந்தால் மரிக்கும்போது ஜீவாத்மா பதினேழு தத்துவங்களான ஸூக்ஷ்ம பூதாம்சங்களை ஹ்ருதயகமலம் கொண்டுவந்து சேர்த்துக்கொண் டதும், ஹ்ருதயகமலத்தினுட்புறமாகிய ஆகாசத்தில் முற்கூறிய ஸகு ணேஸ்வரானது ஸ்வரூபம் அறிவில் தோன்றும். அப்படிப் பரம்பொரு ளின் ஸர்வக்ருத்துவாதி ஸத்தியகாம ஸத்திய ஸங்கல்பத்துவாதி குணங் கள் தோன்றும்போது புத்தியானது இந்திரியகோளங்கள் மூலமாக வெளிப்படுவனவல்ல. ஹ்ருதயகமலாகாசத்திலிருந்து அடிப்புறத்தில் செல்லும் ஹ்ருதயகமல நாளத்தின்வழியாக ஸூஷூம்னே எனும் நாடியை அடையும். ஸூஷூம்னே எனும் நாடியானது ஹ்ருதயகமலத்திலிருந்து மேல்நோக்கித் தாஹ மூலத்தின் வழியாக மூர்த்தாவாகிய ப்ரும்மார்த்திரத் தையடைந்துள்ளது. அந்த நாடியானது தேஜோமயமாக ஜ்வலிக்கும். அதன் வழியாக மூர்த்தா எனும் சிரவிலுள்ள த்வாதசாந்த ஸ்தானத்தை யடைந்து துவாதசாந்தத்தில் ஸம்பந்தப்பட்டுக்கொண்டிருக்கும் ஸூர்ய கிரணங்களின் வழியாக ப்ரும்மலோகமடையும் யோக்யதையானது உபாஸகனான ஜீவாத்மாவுக்கே உள்ளது. ஹ்ருதயத்திலிருந்து ஸூஷூம் னையை உபாஸக ஜீவாத்மா அடையும்போது, ப்ரும்மலோக போகத் திற்கு யோக்யமான சரீரத்திற்குக் காரணமாயுள்ள பூதாம்சங்களை அதா வது தேஜோம்சம் ஜாஸ்தியும் மற்ற பூதாம்சங்கள் ஸ்வல்பமூமாயுள்ள அணுக்களைச் சேர்த்துக்கொண்டு ஸூஷூம்னே எனும் நாடியில் பிரவே

சிக்கும். வெருகாலம் பூர்வம் ஹ்ருதயகமலாகாசத்தில் உபாஸகனால் தியானிக்கப்பட்ட ஈஸ்வரன் அவ்வுபாஸகனை அநுக்ரஹிக்க, அந்த அநுக்ரஹ விசேஷத்தால் ஸுஷூம்னையில் செல்லும் ஜீவாத்மா, மரணகாலத்தில் ஹ்ருதயகமலத்தினின்று இந்திரியத் துவாரங்களை யடைவன்வாகிய நாடிகளில் செல்லாமல், ஸுஷூம்னே எனும் நாடியை அடைவதானது எளிதல்ல. அதற்குக் கேவலம் ஈஸ்வராநுக்ரஹமிருந்தால் ஸாத்தியமாகும். ஈஸ்வராநுக்ரஹம் வேண்டினாலால் முற்கூறியபடி ஈஸ்வரனை உபாஸிக்க வேண்டியதைத்தவிர வேறு வழியில்லை. ஹ்ருதயகமலத்தினின்றும் ஸுஷூம்னையில் மரணகாலத்தில் ஜீவாத்மா பிரவேசிப்பதானது யோகம் அல்லது உபாஸ்தி இவ்விரண்டுக் கந்தியாமாக வேறு உபாயங்களால் ஸாத்தியமல்ல. இவ்விருவழிகளில் யாதேனும் ஓர் வழியாய் ஈஸ்வரனை யுபாஸிக்காவிடில் ஈஸ்வராநுக்ரஹம் நிகழாது. யோகமென்பது தற்கால மரிது. ஆதலால் ஸத்தகுமூலமாக இந்நூலில் கூறிய உபாஸ்தியை யறிந்து அநுஷ்டித்துவந்தால் ஈஸ்வராநுக்ரஹத்தால் மரணகாலத்தில் ஜீவாத்மா ஸுஷூம்னையில் பிரவேசித்து, அதன் வழியாய் தாலு மூலத் தைப் பேதித்து, த்வாதசாந்தம் சென்று ஸூர்யகிரண மூலமாக ப்ரும்ம லோகமடையும். ப்ரும்மலோகமடைந்தால் மீண்டும் பிறவி இல்லை. ப்ரும்மலோகத்திலிருந்து ப்ரும்மவிசாரம் செய்துகொண்டு அணிமாதி லித்திகளுடன் கூடியவனாயிருந்து ப்ரளயத்தில் அந்த ஜீவாத்மா முக்தி யடைவான். இங்கிருந்து ப்ரும்மலோகம் செல்லும் வழியானது வேதங் களில் அர்ச்சிராதி மார்க்கமெனவும் தேவயான மார்க்கமெனவும் சொல் லப்படுகின்றது. உபாஸகர்கள் கிருஷ்ணபக்டம் அல்லது இரவில் மரித்தா லும் அவர்கள் ப்ரும்மலோகமடைவது நிச்சயம். இரவிலும் ஸூர்யனு டைய கிரணங்கள் உலகில் இருக்கின்றன எனவும் ஆனதுபற்றியே உபா ஸக ஜீவர்கள் இரவில் மரித்தாலும் மற்ற எக்காலத்தில் மரித்தாலும் எவ் விடத்தில் மரித்தாலும் அவர்களது ஜீவன் கடைசி காலத்தில் ஸுஷூம் னையில் பிரவேசித்து மூர்த்தாவை பேதித்துக்கொண்டு சூர்யகிரண மார்க்கமாக ப்ரும்மலோகம் செல்லுவதில் ஸந்தேஹமில்லை எனவும்,

‘‘ரூபுநுஸாரீ’’

‘‘நிஸிநெதிவெநு ஸுஸுநுஸு யாவடுஹ ஹாவிக்காஜி
ஸுயதிவ’’ ‘‘சுதஸூயநெ விஹிடிக்கிணெ’’

‘‘எனும் ஸுத்திரங்களின் பாக்யத்தில் சங்கர பகவத்பாத ஸ்வாமிகளால் விசேஷமாய் நிரூபிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. கால விசேஷத்திற்குத் தக்க படி கதிவிசேஷம் ஏற்படுதல் தஹரோபாஸகர்களுக்கல்ல. அக்நி ஹோத்ராதி கர்மங்களை ஈஸ்வராராதன புத்தியாய்ச் செய்யும் கர்மயோகி

களுக்கோ மற்ற ஹடயோகாதிகளை யப்பியவிப்பவர்களுக்கோ கால விசேஷத்திற்குத் தக்ககதி விசேஷமென,

“யொயிநஃ ப்ரதிஸ்யபுதெ ஸூதெபுதெயெதெ”

“எனும் ஸுத்ரத்தினால் நிர்ணயிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. உபாஸகர்களுக்குப் ப்ராணோத்தக்ராந்தி ஸமயத்தில் ஜீவாத்மா ஸுஷுமனையடை யும் கிரமமானது,

“தஜொகொமுஜ்ஜுநம் ததூகாஸிதயாரொ விஜுரஸா ய்யுஜாததெஷு மத்யுநுஸ்யதி யொமாஜ்ஜஹாடிநாமுஜ்ஜஹீ தஸுதாயிகபா”

“உபஸம்ஹரிக்கப்பட்ட வாகாதி இந்திரிய கலாபத்தை யுடையவனும் உத்திராந்தியை விரும்புவோனுமான விக்ஞானத்மாவாகிய ஜீவனுக்கு ஸ்தானமான ஹ்ருதயகமலத்தின் முனை ஜ்வலிக்க, அதனால் பிரகாசிக்கப் பட்டுள்ள வெளிப்படும் மார்க்கத்தை யுடையவனாய்க்கொண்டு மூர்த் தாவினின்றும் வெளிப்படுகின்றான். ஏனெனின் ஹ்ருதயகமல உபாஸ்தி ஸாமர்த்தியத்தாலென்க. மற்ற ஸ்தானங்களினின்றும் வெளிப் படுவோனுக்கு உத்தமலோகப்ராப்தி ஏன் கிடைப்பதில்லை எனின், ஹ்ருதயகமல வித்யைக்கு அங்கமாக அவச்யம் தெரிந்துகொள்ள வேண் டியதாயுள்ள ஸுஷுமனா நாடியானது கதியின்பொருட்டு உபதேசிக்கப் பட்டதன்றோ? அதனை அதுசீலனம் செய்யாததனால் என்க. ஜீவாத்மா ஹ்ருதயாகாசத்தில் நன்கு உபாவிக்கப்பட்ட இறைவனால் அதுக்ரஹிக்கப் பட்டவனாய்க்கொண்டு அவ்விறைவனது அநுஸந்தானத்தினின்றும் அச் சமயம் தவறாதவனாக இருந்து ஸுஷுமனையை வழியாய் வெளிப்படுகின் றான். ஹ்ருதயகமலத்தினின்றும் மேனோக்கிச் செல்லும் ஜ்வலிப்பதாகிய ப்ரும்மநாடியான ஸுஷுமனையானது தாலுமூலத்தைப் பேதித்துக் கொண்டு சிரஸ்ஸை யடைந்து ஸூர்ய கிரணங்களோடு ஸம்பந்தமடை கின்றமையால் ஆதித்தமண்டலம் போய்ச் சேருகின்றான்” என்பது இந்த ஸுத்ரத்தின் பொருள். இன்னமும் சற்று விபரமாகத் தெரிந்து கொள்ளவேண்டுமாயின் இவ்வாறறிக. காலத்திற்கு அபிமானி தேவதை யாகிய அக்நியாதிகள் அதிஷ்டித்துள்ள வழியில் செல்லுகின்றான். அக்நியபிமானி தேவதை அதாவது காலாபிமானிதேவதை, ஜ்யோதி யபிமானிதேவதை, அகற்காலாபிமானி தேவதை, சுக்லபக்ஷாபிமானி தேவதை, உத்தராயணமான ஆறு மாஸங்களுக்கும் அபிமான தேவதை, ஸம்வத்ஸராபிமானி தேவதை, வாயு அபிமானி தேவதை, ஆதித்ய அபிமானி தேவதை (ஆதித்யலோகம்) சந்த்ரன், வித்யுதபிமானி தேவதை,

வருணன் அபிமானியாயுள்ள லோகம், இந்திரலோகம், ப்ராஜாபதி லோகம், ப்ரும்மலோகம், இவைகளை முறையே அடைகின்றான். வித்யு தபிமானி தேவதையுள்ளது இடம் போய்ச் சேர்ந்ததும், அவ்விடமிருந்து வரும் வைத்யுதனான அமானவ ஆகிவாஹிகதேவனால் உபசரிக்கப்பட்டு அவனால் அழைத்துக்கொண்டு கூடச் செல்லப்பெற்றே வருணலோகம், இந்திரலோகம், ப்ராஜாபதிலோகம், ப்ரும்மலோகம் இவைகளை முறையே அடைகின்றான். வித்யுத் லோகத்திலிருந்து அமானவனெனும் திவ்ய புருஷன் இவ்வுபாஸகனை உபசரித்து அதற்குமேலுள்ள உலகங்களின் வழியாக ப்ரும்மலோகம் கொண்டுபோய்ச் சேர்ப்பான். அவ் வமானவ புருஷனென்பவன் மனுவின் ஸ்ருஷ்டியில் அகப்படாதவனாகிய திவ்ய புருஷனெனவறிக. ப்ரும்மலோகத்தின் அமைப்பைச் சிறிது கூறுவாம். அந்த லோகம் இந்திர ப்ருஹஸ்பதி விராட் எனும் மூவருலகங்களுக்கும் மேலுள்ளது.

ப்ரும்மலோகத்தின் அமைப்பு

தஸ்யுஹவாவனதஸ்யு ஸ்ருஷ்டொகஸ்யூர ரொஹுஷோ
 ேஹுஹுததூநெஷிஹா விரஜாந தீஹோவூக்ஷ ஸ்ராவஜ்ஜம்
 ஸம் ஸ்ரூநகிவரஜித ரோயதநதிநு ப்ராஜாவதீகாரமொவள
 விஹுப்ரதிதம் விஹக்ஷண ஸத்ரதிதளஜாம் வரூக்ஷம் விப்யாஅ
 ரோநஹீ ப்ரதிநாஹிபாஸ்ய ஹக்ஷுஷீ வுஷ்ணாணாஹிபா
 வயதள வெவஜமத்யம் ஸாம்ஸூராவா வயவாஸூரஸ்ராவஸாம்ஸ
 யாநஹிஸூதிதம் விஹமஹிதம் ஸ்ருஷ்டாவிபாவத ரீயஸஸாம்
 விரஜாம்வாயநு நஹீப்ராஹம் நவாயம் ஜிமிஷுதீதி | தம்
 வனுஸதாநுஸூரஸாம் ப்ரதிபாவதி ஸதம்ரோஹஸூரம்
 ஸதரோஜநஹஸூரம் ஸதம் ஹிணுஹஸூரம் ஸதம்வாஸொ
 ஹஸூரம் ஸதம்ஹணாஹஸூரஸம் ஸ்ருஷ்டாம்காரொணாமம்
 கூவதுதி ஸஸ்ருஷ்டாம்காரொணாமக்ருதொ ஸ்ருஷ்டவிபாஸ்ய
 ரெஷ்ம வாலிஹெதி | ஸக்ருமஹித்யாரம் ஹுஷுதீநஸாக
 தெதிததீக்ஷா ஸம்ப்ரதி விஹாஜ்ஜதி ஸக்ருமஹிதம் ேஹுஹு
 ததூநெஷி ஹஸூஸாஹிபாஸ்ய ஸக்ருமஹிதம் விரஜாம் நஹீ
 தாம் ரீநஸொவாஹிததி தஹீக்ருத ஹுஷுதொ யஹு

தெதஸ்ய விப்ரயாஜிதாய ஸூக்யதஸ்யபதி சவிப்ரயாஜ
 ஷ்யதம் தத்யுயாரபேத யாவத்யயிவகே வ்யுவேக்ஷதவநவ
 றெஹாராதே வ்யுவேக்ஷத வநவஸூக்யத ஷ்யுஷ்யதே
 வஸபூணி உபிஃபாதி ஸவநஷ விஸூக்யதொ விஷுஷ்யதொ
 ஸ்ரஹ்விபாநு ஸ்ரஹ்வாவலிபெதி | ஸக்யமஹதி ஸூஷ்
 ஷ்யம் தம்ஸூஷ்யமந் ப்ரவிஸதி ஸக்யமஹதி ஸாவஜ்ஜம் ஸஸூ
 நம் தம் ஸ்ரஹ்ஸம்ப்ரவிஸதி ஸக்யமஹதி சவராஜிதராயதநம்
 தம் ஸ்ரஹ்தேஜ் ப்ரவிஸதி ஸக்யமஹதி ப்ரஜாவதீபாரமொ
 வள தாவஸூக்யவதஸூக்யமஹதி விஹப்ரீதம் ஸ்ரஹ்யஸம்
 ப்ரவிஸதி ஸக்யமஹதி விபக்ஷணாரோஸநிம் ஸாப்யஜாப்யஜ
 யாஹிவிபஸ்யதி ஸக்யமஹதி தளஜ ஸம்பாஸ்யம் தம் ஸபா
 ணஸூஷ்ய ஹிதம் மஹவிஷ்யுஷ்ய பதிவபுளவாடிள ஸ்ரஹ்ஸூ
 யாவாஸ ஸூஹ்யுயதஸூ > நதிஷ்யுஹ்யுயஜா யஜீயே
 ஸீஷ்யுணயீயஸூஸாரோதிவ ப்ராஹ்நாமாநம் யஜிதம்ஷிதி
 ரஸூநாதி ஸொரோஸவ உவஸூரணஸூய உவஸூஸூரண
 பவஹ்யுணம் தஸூநு ஸ்ரஹ்ஸூ

“அந்த ப்ரும்மலோகத்தில் அரிய தடாகஸரஸ் இருக்கின்றது. அதற்கு
 ஆரம் எனப்பெயர். எஷ்டிஹா எனும் முப்பது முகூர்த்தங்கள் அதன்
 கரையிலுள்ளன. விரஜா எனும் கங்காநதி அந்த லோகத்தில் ஸ்தா
 பிரவஹித்துக் கொண்டிருக்கின்றது. இவ்வமேனும் ஆச்சர்யமான
 வ்ருக்ஷமங்குளது. ஸாலஜ்ஜம் எனும் ஆச்சரியமாகிய இடமொன்று அவ்
 வுலகத்திலிருக்கின்றது. ப்ரும்மதேவர் இருக்குமிடம் அபராஜிதமெனப்
 பெயருடையது. அந்த ப்ரும்மஸ்தான கோபுரவாசலில் இந்திரன் ப்ரஜா
 பதி எனும் இருவர் வாசற்காப்போராக இருக்கின்றனர். அதற்குட்
 புறத்தில் “விபுப்ரமிதம்” எனும் மஹாஸபையுளது. அங்கு ஆஸந்தி
 எனும் வேதிகையுளது. அந்த வேதிகையில் அமிதௌஜஸ் எனும் கட்
 டில் போன்ற விம்ஹாஸனமொன்றுளது. அங்கு ப்ரும்மா விளங்கு
 கிருர். ப்ரும்மாவுக்குப் பிரியையாகிய பார்யை மானவீ என ஓர் தேவி
 யிருக்கின்றனர். சாக்ஷுஷி எனப் பெயரிய சக்ஷுரிந்திரிய ஸம்பந்த
 யிருக்கின்றன. தேஜஸானது அங்கு ப்ரும்மதேவருக்குப் ப்ரதிபிம்பமா
 மான ஸத்துவருண தேஜஸானது அங்கு ப்ரும்மதேவருக்குப் ப்ரதிபிம்பமா
 யிருந்து ஜ்வலிக்கின்றது” என இவ்வாறு கௌரீதகீ உபநிஷத்தானது

ப்ரும்மலோகத்தைப்பற்றிக் கூறுகின்றது. அவ்விதமுள்ள ப்ரும்மலோகத்தை இவ்வுபாஸகன் அடைவான். உபாஸகன் ப்ரும்மலோகத்தில் ப்ரவேசிக்கும்போது, புஷ்பமாலாதிகளைக் கையிலேந்தியவர்களும், அஞ்ஜனாதிகளைக் கையிலேந்தியவர்களும், அரிய வாஸனைச் சூர்ணங்களை ஏந்தியவர்களும், அரிய வஸ்திரங்களைக் கைகளிலுடையோர்களும் அவ்வாறே ஆச்சர்யமாயுள்ள ஆபரணங்களைக் கைகளில் வைத்துக்கொண்டுள்ளவர்களுமாகிய நூற்றுக்கணக்கான அப்ஸரஸ்திரீகள் தத்தம்மிடமுள்ள உபசார தர்வயங்களால் அங்கு வரும் உபாஸக புருஷர்களை உபசரித்தழைக்கின்றனர். அப்படிப்பட்ட உபசரணையோடு வரவேற்கப்பட்டு ப்ரும்மலோகத்தில் பிரவேசிக்கின்றான். பதினாறு வயதுடையவர்களும் ஸூர்ய காந்தியோடு ஜ்வலிக்கின்றவர்களுமாகிய அந்த அப்ஸர ஸ்திரீகள் செய்யும் உபசரணைகளைச் சொல்லமுடியாது.

ப்ரும்மலோகத்திலுள்ள வஸ்து தத்வங்கள்

தவிரவும் ப்ரும்மலோகத்தில் ஐரம்மதீயமெனும் ஸரோவரம் ஒன்று மிகவும் விஸ்தாரமாயுள்ளது. அது அழகிய கமலங்களோடு கூடி விளங்குவது. அக்கமலங்கள் பல சித்திர வர்ணங்களையுடையன. அற்ப பலன்களைக் கொடுப்பனவாகிய கர்மவினைகள் ஸகலமும் அவ்விடமடைவதற்கு முந்தியே உபாஸகனைவிட்டு நீங்கும். அவனது பாபங்கள் பூர்வம் இங்கு அவ்வுபாஸகருக் கிடைஞ்சல் செய்த சத்துருவை யடையும். அவனிடம் ப்ரியமாயிருந்தவர்களை அவனது புண்ணியங்களடையும். ஐரம்மதீயமெனும் அந்த ஸரஸ்வதில் இராவுெனும் அன்னஸாராஸம் அம்ருதத்திலும் சிறந்ததாக உள்ளது. மதமாகிய ஸந்தோஷத்திற்கு அது ஹேதுவாதலால் ஐரம்மதீயம் என வழங்குகின்றது. பிறகு முற்கூறிய விரஜாதியை ஸங்கல்ப மாத்திரத்தினால் அவ்வுபாஸகன் தாண்டுவான். அங்கு அச்வத்த வ்ருக்ஷம் போன்றதாயுள்ள ஸோமஸவனமெனும் உத்தமமாகிய கல்ப வ்ருக்ஷமுளது. அங்கு விரும்பிய பொருள் ஸகலமும் கிடைக்கும். அம்மரத்தினின்றும் அம்ருதமாகிய ஸோமம் ஒழுகுமாதலால் அதற்கு ஸோமஸவனமெனப் பெயர். அன்றியும் அதற்கப்புறம் அர எனவும் ண்ய எனவும் இரண்டு தடாகமுண்டு. அவ்விரண்டும் ஸமுத்திரம் போன்றவை. அவைகளில் பால் நெய் நிறைந்திருக்கும்.

அங்குள்ள முற்கூறிய ஏஷ்டி எனும் முகூர்த்தாபிமானி தேவர்களை உபாஸகன் தனது உபாஸனையின் மஹிமையால் தடை செய்யாமலிருக்கும்படி தொலையில் போகச்செய்வான். பிறகு இவ்வமென முற்கூறிய வ்ருக்ஷஸமீபம் செல்லுவோனான் அவ்வுபாஸகனை திவ்ய

பரிமளவாஸனை வந்தடையும். ஸாலஜ்யமெனும் இடத்தை யடையும் போது திவ்யரஸம் வந்தடையும். அபராஜிதமெனும் ஸ்தானம் செல்லும்போது திவ்யரூப வஸ்துக்கள் வந்தடையும். ப்ரும்ம ஸ்தானம் ஸமீபிக்கவே அவரது திவ்யதேஜஸ் உபாஸனை வந்தடையும். த்வார பாலகர்களாயுள்ள இந்திர ப்ராஜாபதிகளாகிய தேவர்கள் உள்புகும் மார்க்கத்தின் வழியாக மிகவும் பிரீதியோடு அழைத்துச் செல்லுவார்கள்.

உள்ளே புகும்போது ஹிரண்ய மயமான ஓர் பெரிய மாளிகை காணப்படும். அது மிகவும் பெரியது. நவரத்ந மயமாக ஜ்வலிப்பது. அங்கு ஓர் பெரிய ஸபையில் விசக்ஷணையெனப் பெயரிய ஓர் வேதியுண்டு. அது புத்தி மயமானது. ப்ராஜ்ஞா வடிவமான அந்த வேதியில் அமிதௌஜஸமெனப் பெயரிய ப்ராண ஸ்வரூபமான பர்யங்கமொன்று உண்டு. அதனை வாஜஸநேயிகள் உபாஸனை செய்கின்றனர். சாந்தோக்ய சாகையுடையோர் உத்கீதமாக உபாவிக்கின்றனர். அந்த பர்யங்கமெனும் திவ்யாஸநத்தின் முற்பாதங்கள் இரண்டும் பூதபலிஷ்யஜ்ஜகத்வடிவங்கள். லக்ஷ்மியும் ப்ருதிவியும் அவ்வாஸனத்தின் பிற்பாதங்கள். ப்ருஹத்ஸாமம் ரதந்தரமெனும் இரண்டும் குறுக்குப் பக்கங்களாம். பத்திரம் யக்ஞாயக்ஞியமெனும் ஸாமங்கள் பார்ச்வ பட்டிகைகள். ருக்வேதமும் ஸாமவேதமும் கிழக்கு றேற்குப் பட்டிகைகள். யஜுர் வேதம் தெற்கு வடக்குப் பட்டிகைகள். சந்திரகிரணங்கள் அவ்வாஸனத்திலுள்ள மெத்தை. உத்கீதஸாமம் அதன்மேல் விரிக்கப்பட்டிருக்கும் வெண்பட்டு. லக்ஷ்மீ அதன் மீதுள்ள தலையணை. ஸர்வலோக ஸ்வரூபமான வஸ்திரத்தினால் ஆவரணம் செய்யப்பட்டிருக்கும் ப்ரும்மதேவர் அதன்மீது வீற்றிருக்கின்றனா.

ப்ரும்ம ஸந்நிதியின் டிஹிமை

அவரது வடிவம் பஞ்சபூதமயம். அவர் ஸர்வஜீவ ஸமஷ்டியாயுள்ளவர். அவருக்கு மானவீ எனும் ஸாஸ்வதி, ப்ராதிரூப எனும் இரண்டு தேவிகளுண்டு. அவ்விரு தேவிகளோடுகூட ப்ரும்மதேவர் அங்கு விளங்குகின்றனர். அவரெதிரில் சென்றதும் திவ்யஞான முதிக்கும். அணிமாதிரி அஷ்டமஹா வித்திகளும் வேலைக்காரிகளாய் நின்று அவ்வுபாஸனை ஸேவிக்கும். அவ்வுபாஸகர் இவ்வாறுள்ள பலவகையாகிய உபசாரங்களிலும் வித்திகளிலும் மயங்கார். ஆனந்த பரவசராவார். ஆத்ம ஸ்வரூபானந்தத்தில் மூழ்கி மகிழ்வார்.” என இவ்வாறு ப்ரும்மலோக ஸ்திதியும் அங்கு சென்று உபாஸகரடையும் ஆனந்தப்ராப்தியும் கௌரீதகே முதலிய உபபிஷதங்களில் விஸ்தாரமாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. உபாஸகர் ப்ரும்ம ஸபையில் நடக்கும்

வேதாந்தார்த்தங்களைச் சரவணஞ் செய்வார். விமானங்களின் மூலமாக எங்கும் அவர்கள் ஸஞ்சரிக்கலாம். ஊர்வசி மேனகை திலோத்தமை முதலிய அப்சர ஸ்திரீகள் செய்யும் ப்ரும்மானந்த நடனங்களை தரிசித்து அனுபவானந்தத்தில் மூழ்குவார். வீரஜா நதிக்கரை முதலிய இடங்களில் ஸமாதி நிஷ்டையில் அமர்வார்கள். இவ்விதம் திவ்யானுபவத்தோடு ஜீவந்முத்தராக அந்த கல்பம் வலித்துப் பிறகு விதேஹகைவல்ய மடைவார்கள். ஸாமான்யமாய்ச் செய்யும் ஸகுனோபாஸனையின் பலன் இதுவேயாம். தீவ்ரமாக ஸகுனோபாஸனை செய்வோர் இந்த ஜன்மத்திலேயே ஈசுவராதூக்ஷத்தால் ஞானமுதிக்கப்பெற்று முக்தியடைவார். சிலகாலம் உபாஸனைசெய்து அதனினின்றும் நமூவியவர்களானால் பிந்திய ஜன்மங்களில் யோகிகளின் குலம் முதலியவைகளில் ஜனித்து பூர்வாப்யாஸ சேஷத்தைப் பூர்த்தி செய்துகொண்டு கைவல்யம் பெறுவார்.

அருபவஸ்துவை உபாசியாதவருக்கு உபதேசம்

இப்படிப்பட்ட அருப ஸகுனோபாஸ்தி செய்யத்தக்க பரிபாக மிரர்விடில் ஞர்யாதிகளின் மூலமாக இறைவனை வணங்குதலாகிய ப்ராதிஹோபாஸ்தியைச் செய்யவேண்டும். அதற்கும் தக்க பரிபாக மிரர்விடில் சிவவிஷ்ணு பராசக்தியாதி மூர்த்த பேதங்களிடம் பக்தியோடு சித்தத்தைச் செலுத்தவேண்டும். அதுவும் இயலாதவர் பகவானுடைய அவதாராதி மூர்த்திகளில் பக்தியால் சித்தத்தை ஈடுபடுத்துவார்களாயின் அதனாலும் முற்கூறிய பயனைக் கிரமமாகப் பெற்றுய்வார்கள் என்பதில் சிறிதும் ஸந்தேஹத்திற் கிடமில்லை. அதுவும் ஸாத்தியப்படாவிடில் பகவந் நாமோச்சாரணத்தைக் கைப்பற்றிக்கொண்டாலும் அர்ச்சிராதிகளையையடைவலாம். அதற்கு மியலாவிடில் பகவானது பிம்பங்க ளாயுள்ள விங்காதிகளையோ பிரதிமாதிகளாகிய விக்ரஹங்களையோ ஆரதித்தாலும் ஜனனமாணபயம் நீங்கப்பெறலாம்.

சிவவிஷ்ணு லோகங்கள்

இவ்வுண்மை இங்கறிய வேண்டும். ஸத்தியலோக மென்பது பொதுப்பெயர். அவ்விடத்தில் ப்ரும்மலோகம், விஷ்ணுலோகம், சிவலோகம் என மூன்றிடங்களுள்ளன. முறையே அங்கு ப்ரும்மா, விஷ்ணு, சிவன் என மும்மூர்த்திகள் விலாஸம் செய்திருக்கின்றனர். ஸர்வக்குத்வாதி சக்திகளை யுடையவனான அருப ஈசுவர அந்தர்யாமி வஸ்துவை யுபாவிப்பவர் ப்ரும்ம ஸந்நிதி யடைந்து அவ்வுருப வஸ்துவின் உண்மை ஸ்வரூபத்தை அந்த ஸந்நிதியில் அறிந்தவர்களாய் ஆத்மானுபவத்தோடு அவ்வுலகில் இன்புறுகின்றனர். சிவ விஷ்ணுவாதி மூர்த்தி பேதங்களை யுபாவிப்பவர் சிவ விஷ்ணுவாதி மூர்த்திகளின் ஸந்நிதிகளை முறையே

யடைந்து அம்மூர்த்தி தரிசுநுதிகளால் கைலாஸ வைகுண்டங்களெனும் அவ்விடங்களில் ஸஞ்சரித்துக்கொண்டு ஸதா இறைவனது மூர்த்தியை ஸேவித்து இன்புறுகின்றனர். பூர்வம் இவ்வுலகில் இருக்கும்போது ஈச்வரனது எவ்வுருவத்தைச் சிந்தித்து உபாவித்தனரோ அவ்வுருவத் தோடு விளங்குகின்ற இறைவனுடைய உலகை யடைகின்றனர் என் பதே உண்மை. இவ்விதம் மும்மூர்த்திகளின் உபாஸனைகளை இங்கு செய்தவர்களும் இங்கு மரித்ததும் ஸுஷூம்னையெனும் நாடியின் வழி யாகவே மூர்த்தாவை பேதித்துக்கொண்டு அர்ச்சிராதி மார்க்கத்தின் வழியாகவே செல்லுகின்றனர். ப்ரும்மலோகம் செல்லும்போது அமா னவ புருஷர்களால் உபசரிக்கப்படுவது போலவே சிவ விஷ்ணுலோகம் செல்லுவோர்களும் உபசரிக்கப்பட்டு அவ்வுலகங்களை யடைகின்றனர். இதுவே உபாஸகர்களின் கதியைப்பற்றிய உண்மை.

இதிஹாஸ புராண சரிதங்களாலும்
ஈச்வரசக்தியையே அறியவேண்டும்

சிவலோகத்திலுள்ள சிவபெருமானுடைய விலாஸ சரிதங்களைக் கவனித்தால் ஸர்வக்ருத்வாதி திவ்ய குணங்களே அறியப்பட்டவை யாகும். வைகுண்டத்திலுள்ள இறைவனது மூர்த்தி விலாஸ சரிதங்க ளாலும் ஸர்வக்ருத்வாதி குணங்களே அறியப்படும். அவதாரங்களாகிய ராமகிருஷ்ணாதி மூர்த்திகளின் சரிதங்களாலும் ஸர்வக்ருத்வாதி சக்தி குணங்களே அறிந்துகொள்ள வேண்டியன. ஆதலால் சிவபுராணங் களையோ ராமாயணாதி நூல்களையோ ஆழ்ந்து கவனித்துப் பார்த்தால் முற்கூறிய ஸர்வக்ருத்வாதி ஆறு மஹாசக்தி குணங்களே விளங்கும். ஆகையால் பகவானுடைய அவதார சரிதங்களைச் சொல்லுவோர் இந்த ஸந்தர்ப்பங்களில் பகவானுடைய இக்குணங்கள் சொல்லப்படுகின்றன எனப் போதிக்கவேண்டும். ஸர்வக்ருத்வாதி சக்தி ப்ரதான வடிவமாகிய பராசக்தி எனும் லோகமாதாவின் மூர்த்தியை உபாவிப்பவர்களோ எனின் இஹலோக ஸாம்ராஜ்ய போகங்களில் விருப்பமுடையோர்களா யின் இங்கு அந்த போகங்களை யனுபவித்து, மரிக்கும்போது முற்கூறிய படி ஸுஷூம்னையென நாடியின் வழியாக மூர்த்தாவை யடைந்து, அங்கிருந்து வெளிப்பட்டு முற்கூறியபடி அர்ச்சிராதி மார்க்கத்தின் வழியாகவே ப்ரும்ம, விஷ்ணு, சிவஸ்தானங்களைக்காட்டிலும் மஹாமகிமைபெற்றுள்ள பராசக்தி புனத்தையடைந்து அங்கு ப்ரும்மஞானம்பெற்று முக்தராவர்.

ஈச்வரசக்தியே பராசக்தி

சிவ சரிதங்களாலும் விஷ்ணு சரிதங்களாலும் ராமக்ருஷ்ணாதி அவதார சரிதங்களாலும் பராசக்தி விலாஸ மகிமைகளே சொல்லப்படு

கின்றன என்பதே உண்மை. ஏனெனின் சிவ விஷ்ணுக்களிடமும் ஸ்கந்த விராயக மூர்த்திகளிடமும் ராமக்ருஷ்ணாதி மூர்த்திகளிடமும் இருந்த ப்ரபாவங்கள் ஸகலமும் பராசக்தியின் ஸ்வரூபத்தைத் த்விரத் தனியாக வேறென்றும்மல்ல. ஆதலால் ஸகல உபாஸ்திகளும் உண்மையில் பராசக்தியின் உபாஸ்திகளே. பராசக்தி பரசிவங்களாகிய தத்வங்களிரண்டும் ஸமப்ரதானமாகத் தோன்றிய அவஸர விலாஸமே ஸ்கந்த மூர்த்தி ஸ்வரூபமாதலால், அந்த மூர்த்தியை உபாஸித்தவர்களும் முற்கூறியபடி ஸுஷூம்னா நாடி வழியாக வெளிப்பட்டு அர்ச்சிராதிகதி பெற்று ஸ்கந்தபுனமடைந்து அணிமாதி மஹாவித்திகளையுடையவர்களாயிருந்து ப்ரும்மஞானம் கிடைத்து கைவல்யம் பெறுவார்கள். ஸகல வித்திகளுக்கும் ஆதிகாரண அநுக்ரஹ கர்த்தாவாகிய மூர்த்தி விலாஸத் தோடு கூடிய ஸ்ரீ மஹா கணபதியை உபாஸிப்பவருக்கும் ஸுஷூம்னா நாடியினின்றும் மூர்த்தாவின் வழியாக முற்கூறியபடி அர்ச்சிராதி கதி ப்ராப்தி வித்தமேயாம். ஆனால் இங்கு ஓர் விஷயம் மாத்திரம் அவசியம் கவனித்துக்கொள்ள வேண்டியது. எவ்வகையாகிய ஈசுவரமூர்த்தியை உபாஸித்தாலும் தத்தம் வர்ணாச்ரமங்களுக்கு குற்றனவாய் காலதேச வர்த்தமான இயல்புகளுக்குத் தக்கபடி மஹரிஷிகளால் ஸம்ருதி முதலிய நூல்களில்விதிக்கப்பட்டிருக்கும் அநுஷ்டானங்களைத் தள்ளி, வ்ராத்தியர்களாயும் பதிதர்களாயு் யிருந்துகொண்டு உபாஸ்தியால் யாம் நற்கதியடையலாம் என்றெண்ணுவது அவிவேகமேயாம்.

இதற்குமுன் வ்ராத்யர்களாகவும் பதிதர்களாகவும் யாம் இருந்திருப்பினும் இப்போது நாம் உபாஸனையைக் கைக்கொண்டு நற்கதியடையும் வழியைத் தேடிக்கொள்வோமென் றெண்ணுவோமாயின் இதற்குமுன் நம்மிட மேற்பட்டிருந்த பதிதச்செயல்களையும் நினைந்து மனமுருகி அனுதாப மடைந்தவர்களாய் அச்செயல்களுக்குற்ற ப்ராயசச் சித்தத்தைச் செய்துகொண்டு முன்னிருந்த தூராசாரச் செயல்களை அடியோடு விட்டுவிட்டு இனி ஸதாசாரங்களைக் கைக்கொண்டவர்களாயிருந்து உபாஸனையில் ஈடுபடுவோமாயின் ஸுஷூம்னாநாடி ப்ரவேசமும் மூர்த்தாவின் பேதத்தினால் அர்ச்சிராதிகதையும் முற்கூறியபடி பரம்பொருளின் ப்ராப்தியும் ஏற்படும் என்பதில் சிறிதும் ஸந்தேஹமில்லை.

ஆசார நியமங்களோடுகூடி உபாஸிக்கவேண்டும்

வர்ணாச்ரம தர்மானுஷ்டானங்களைவிட்டு, வ்ராத்தியர்களாகவோ பதிதர்களாகவோ இருந்துகொண்டு உபாஸனையைச் செய்வோமாயின் ஸுஷூம்னாநாடி ப்ரவேசமும் அர்ச்சிராதிகதையும் நமக்கு லபிக்காதென்பது நிச்சயம். மரித்ததும் நாகலோக மடைந்து பிறகு ம்லேச்சசாதி

பிறவிகளைப்பெற்று உபாஸனையின் பயனாக ஸுகபோகாதிகளை அந்த ஜன்மங்களில் அதுபவிப்பவனாவான். அதாவது பதித வ்ராத்தியச் செயல்களின் பயனாக நரகயாதனையும் சண்டாளாதி நீசஜன்மப்ராப்தியும், உபாஸனையின் பயனாக ஸுகபோக போக்யானுபவமும் ஏற்படும். இங்கு ஓர் சங்கை யுதிக்கலாம். அதாவது பாபச்செய்கைகளோடு கூடியவன யிருந்து உபாஸனையைச் செய்தவனுக்கும் மரித்ததும் உத்தமகதி யேற் பட்டதென பாகவதாதிகளிலுள்ள அஜாமிளாதியரின் சரிதங்களாலும் ஸ்காந்தம் உபதேச காண்டத்திலுள்ள எண்ணிறந்த பல சரிதங்களாலும் அறியப்படுகின்றதே. இப்படியிருக்க வ்ராத்திய பதிதச் செய்கைகளை வைத்துக்கொண்டு உபாஸ்தி செய்வது நற்கதிக்கு ஹேதுவாகாதென் பதை எப்படி ஒத்துக்கொள்ளுவது? எனப் பலர் ஸந்தேஹிக்கக்கூடும்.

இனி இச்சந்தேகத்தை ஒழியச்செய்வாம். வ்ராத்திய பதிதச் செயல்களைச் செய்தவராயினும் அனுநாபமடைந்து அந்தச் செயல்களை வெறுத்துத் தள்ளியவர்களாயிருந்து உபாஸ்தி செய்தவர்களுக்கே நற்கதி யேற்படுமென்றி மற்றவர்களுக்கல்ல எனும் விஷயம் இதிஹாஸ புராணங் களில் மிகவும் வியத்தமாக உபதேசிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. அதாவது மஹாபாரதம் உத்யோகபர்வாவில் த்ருதராஷ்டிரனது ப்ராச்னமொன் றுளது. அதாவது ஸதாசாரங்களை விடுத்து துராசாரமுடையவனாயிருந்து கொண்டு, பகவானை உபாசித்தால் நமக்கு பாபங்களெல்லாம் ஒழிந்து ஸத்தி கிடைப்பது நிச்சயமெனும் நம்பிக்கை உடையவனாயிருந்து இறை வனிடம் சித்தத்தை ஈடுபடச் செய்துகொண்டிருப்பவனின் கதியாது? என அவன் ஸநத்ஸுஜாதரைக் கேட்டதற்கு அம்முநிவரர்,

வெஷ்வாவாஹரிஹக்ஷிவாஹக்ஷிவாவிஹேஸுரோ |

ஸூராவாராத்விதம் ஸூரோஹெநவத்ராயதி ஸநாதம் ||

நவநாஹிவ்ருஜிவ்ருநாதாரயதி ராயாவிநம் ராயாவத்ஸூரநம் |

வ்ருநாஹெந்ருஜிவ்ருநாதாரயதி ராயாவிநம் ராயாவத்ஸூரநம் ||

வேதம் அல்லது ஹரிபத்தியாகட்டும் மஹேச்வரனிடம் பத்தியாகட்டும் தனது ஒழுக்கங்களினின்றும் நழுவின மூடனை ஒருபோதும் ரக்ஷிக்கின்ற தில்லை.”

துராசாரத்தோடு உபாஸனை, ஸத்திக்கு ஏதுவாகாது

வேதங்கள், துராசாரமுடையவனும், உள்ளத்திலோர் விதமும் வெளியில் மற்றோர்விதமாயும் நடந்துகொள்ளுவோனுமாகிய மனிதனை ஒருபோதும் பாபங்களினின்றும் கரையேற்றுகின்றனவல்ல. ரக்கை

முளைத்த பசுதிகள் கூண்டை விடுத்துக் கிளம்பிப்போய்விடுதல்போல இவனை வேதங்கள் பிராணன் பிரியும்போது கைவிடுகின்றன எனக் கூறியிருக்கும் வாக்கியங்களைக் கவனித்தால் தற்காலம் மிகவும் வியாபகமாயுள்ள இச்சந்தேகம் ஒழிந்துபோகும். அஜாமிளாதிசரிதங்களினால் பாபங்களை வைத்துக்கொண்டிருப்பவனையும் சசுவரபக்தி ரகசிக்குமெனச் சொல்லுவோமாயின் இங்கு கூறிய அரும்பெரும் உண்மை மொழிகளைத் தள்ளிப்போடும்படியாகும். ஆதலால் இவ்வுண்மை மொழிகளோடு முறணரால் அஜாமிளாதி சரிதங்களில் ரஹஸ்யம் யாதுளது? எனக் கவனிக்கவேண்டும். அதை இவ்வாறறிக.

அஜாமிளன் எனும் பிராமணன் ஸகலவேத சாஸ்திரங்களையும் கற்றறிந்து துராசாரமாகிய வேடு ஸங்கத்தில் இறங்கியவனானான். அவனுடைய புத்திரனான நாராயணனென்பவனை அந்திய காலத்தில் கூப்பிட்டான். அவன் கவனிக்காதது கண்டு, அப்போது அஜாமிளன் நாம் பாயியாயிருந்து வீணாய்க் கெட்டோமே என்ன செய்வோம் என மனமுருகி உண்மையாகிய நாராயணனை நினைத்துக்கொண்டு உயிர்துறந்தான். மனமுருகிய பிறகு மரிப்பதற்கிடையில் பாபம் செய்யாதவனாயிருந்து நாராயண நாமோச்சாரணத்தோடு உயிர் துறந்ததினால் ஸத்தியபடைந்தானென்பதே இங்கு அறிந்துகொள்ளவேண்டிய உண்மை. அன்றியும் அர்த்த வாத்தங்களாகவும் பலசரிதங்கள் புராணங்களில் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. “இம்மருந்தை ஸாப்பிட்டால் கல்லையும் தின்றால் ஜீர்ணமாகும்” என் வைத்தியர் சொல்லும் வாக்கியத்தால் மருந்து சிறந்தது என்றறிய வேண்டுமேயன்றி, கல்லைத் தின்போம் ஜீர்ணமாகும் என எண்ணுவது எப்படித் தப்பாருமோ அப்படியே இவ்விஷயமும் என்றறிக. ஆதலால் ஸதாசாரங்களோடு கூடியவனாயிருந்தே சசுவரனை உபாஸிக்க வேண்டுமென்பதே நிர்ணயமென்பதாம்.

உபாஸனையினின்றும் நழுவினவனுக்கும் நல்ல கதியே

இனி இப்படிப்பட்ட அரும்பெரும் உபாஸ்தியை எவ்வளவு காலம் செய்யவேண்டும் எனும் விஷயத்தை யறிந்துகொள்ளவேண்டும். சிலர் சிலகாலம் மிகவும் சரத்தையோடு உபாஸனையைச் செய்து பிறகு விட்டுவிடக்கூடும். அல்லது மானகாலத்தில் இவ்வுபாஸ்தி இராமல் நழுவிப் போகக்கூடும். அப்படி நழுவிப்போய் மரிக்க நேருவதைச் சற்று கவனிக்கவேண்டும். அதாவது உபாஸ்தியை செய்துகொண்டிருப்பவர் விஷயபோக இச்சையால் தடை ஏற்பட்டு அப்பியாஸத்தை விட்டுவிடக்கூடும். அல்லது விஷயபோக இச்சை வரவிடனும் ரோகாதி களின் கடுமையால் அப்பியாஸம் நழுவினவர்களாயிருந்தும் மரிக்கக்கூடும்.

அவர்களின் கதியாது எனின் அதனைக் கூறுவாம். ஆயினும் முன்னர் எவ்வளவு காலம் உபாவிக்க வேண்டுமென்பதைக் கூறுவாம்.

“சூப்ராபணா தூத்ராவிஹிஷ்டம்”

“எனும் ப்ரும்ம ஸூத்ரத்தினால் மரணகாலம் வரையில் உபாவிக்க வேண்டியதென நிர்ணயிக்கப்பட்டிருக்கின்றதறிக. ஏனெனின் கடைசி காலத்தில் ஈஸ்வரஸ்வரூபானுஸந்தானம் வித்திக்க வேண்டுமென்பதே முக்கியமாகிய விஷயம். இனிச் சிலகாலம் உபாஸ்திசெய்து பிறகு உபாஸ்தி விட்டுப்போயின் பயனில்லையோ எனின் அவ்வுண்மை யறிக. அதாவது அப்படி உபாஸ்தி நின்றுபோய் மரித்தாலும் அவ்வுபாஸகனுக்கு உத்தமகதியே. எப்படி எனின்,

பூர்வபுண்ணுகூதாஃ லொகாநுஷிக்ஷாஸாஸ்தீஸ்ஸிராஃ |
ஸாஹீநாஃ ஸ்ரீதாஃமெஹெயொமஹுஷோடவிஜாயதே |

“அஸ்வமேதாதி புண்ணியம் செய்தவர்களுக்குரிய புண்ணிய உலகங்களை அடைந்து அங்கு பலகாலம் புண்ணிய போகங்களைப் புசித்துப் பிறகு சுகிகளும் செல்வம்நிஸந்த ஸ்ரீமான்சுருமானவர்களின் வீட்டில் வந்து பிறப்பான்.

கூடவாயொமிநாடுவகூடுவவதீயீதாஃ |

வனததீஹுமஹுதாஃலொகே ஜந்யதீபுஸா

“அல்லது செல்வமிராத யோகிகளின் குலத்தில் ஜனிப்பான். இது மிகவும் தூர்லபமானது” என பகவத்கீதை ஆரூபத்தியாயத்தில் இவ்விஷயம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அப்படிப் பிறந்து மீண்டும் உபாஸ்தியைச் செய்து உத்தமமான வித்தியைப் பெறுவான்.

நஹிகயூணகூதஸூகீ ஹுமஹுதிந்தாதமஹுதி

“ஓ அர்ஜுனா, நற்கார்யத்தைச் செய்தவன் ஒருவனும் கெடுதியை யடையமாட்டான். அவனுக்குக் கேடமே என்பது நிச்சயமென பகவனால் அர்ஜுனனுக்கு உபதேசிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. மற்றுமோர் விஷயம் இங்கு தெரிந்துகொள்ளவேண்டும். அதாவது, ஜீவாத்மா மரணகாலத்தில் ஹ்ருதய தேசத்தில் பரமாத்மாவோடு ஒன்றுபடுதலை அடை யுப்போது ஸுஷுப்தியில் போலவே ஒருவஸ்துவும் தோன்றாவிடினும், பரலோகம் செல்லுதற்கு அதுகூலமாகிய ஞானம் மாத்திரம் அச்சமயம் இருக்கும். இச்சரீரத்தைவிட்டு வெளிப்பட்டுச் செல்லுமிடத்தையும் மார்த்தத்தையும் அறிந்துகொள்ளத்தக்க அறிவுப்ரகாசமுதிக்கும். அதா

வது ஜீவன் ஹ்ருதயகமலத்திற்குப் போய்ச் சேரும்போது ஹ்ருதயகமலத்தின் துணிப்பக்கம் பிரகாசிக்கும். இங்கு ஓர் த்ருஷ்டாந்தம். மஹாராஜா தன் ஊரைவிட்டு வேறு ஊருக்குப் போகும்போது மஹாராஜா போகும் மார்க்கத்தினில் தீப்பரகாசம் எப்படி ஜ்வலிக்குமோ அப்படியே இந்த ஜீவாத்மாஜன் இச்சரீரமாகிய புரியைவிடுத்துப் பரலோகமாகிய புரிக்குப் போகும் தருணத்தில் ஹ்ருதயத்தின் துணிப்பாகமாகிய ராஜமார்க்கம், மார்க்கத்தைப்பற்றிய ஞானமாகிய புத்தி வ்ருத்தியால் பிரகாசிக்கும். அந்தப் பிரகாசத்தினால் ஜீவாத்மா வெளிப்பட்டு லோகாந்தரம் செல்லுவான். இந்தச் சரீரமாகிய புரியைவிட்டு வெளிப்போகும் மார்க்கத்வாரங்கள் பதினென்றுள்ளன. நேத்ரங்களிரண்டு, காதுகளிரண்டு, மூக்குத்துவாரங்களிரண்டு, வாய், நாபி எனும் தொப்புள், குஹ்யதுவாரம், அபானத்வாரம், சிரஸ்விலுள்ள ப்ரும்ம ரந்திரத்தின் வழியாக வெளிப்போவதற்கு ஹேதுவாகிய வழியான ஸுஷூம்னீ த்வாரம் எனும் இந்தப் பதினெரு துவாரங்களுள் யாதேனும் ஓர் துவாரத்தின் வழியாக வெளிப்படுவான்.

“ஹுதயஸ்யாஹ்ருதோததி தெநஹ்ருதோதநெந வஸஷ சூதூகிஷ்டாதி உக்ஷு-ஷொ வாயு-பிந்ரு-பாவா சுந்ருஷ்யாவா ஸரீர ஷெஸெஹு :

“ஹ்ருதயத்தின் துணிப் பிரகாசிக்கின்றது.. அந்தப் பிரகாசத்தினால் இவ்வான்மா வெளிப்பட்டுப் போகின்றான். கண் வழியாகவாவது தலைபின் வழியாகவாவது மற்றுமுள்ள தேகாவயவங்களின் வழியாகவாவது வெளிப்படுகின்றான்” என்பது முதலிய வாக்கியங்களால் ப்ருஹதாரண்யம் சாந்தோக்யம் கௌஜீதகீ முதலிய உபநிஷதங்களில் இவ்விஷயம் சொல்லப்பட்டுள்ளது.

மரணகாலகதி

மரணகாலத்தில் ஜீவன் அபானத்வாரத்தின் வழியாக வெளிப்பட்டால் நாகலோகமடைவான். குஹ்யமெனும் புருஷாவயவ ஸ்திரீ அவயவங்களின் வழியாக வெளிப்பட்டால் காமத்தினால் மிகவும் பீடிதங்களான புரூக்கள் முதலியவைகளின் ஜன்மத்தைப் பெறும். நாபி வழியாக வெளிப்போனால் பிசாசு ஜன்மத்தைப்பெறும். வாய் வழியாக வெளிப்போனால் போசனத்தில் மிகவும் ஈடுபடும் பிராணிகளின் ஜன்மத்தை அடையும். அன்னபானத்தில் மிகவும் ஆவலுடைய பிராணிகள் நாகலோகம் செல்லும் ஓர்வகைப் ப்ரேதங்களாகும். நாசி வழியாக வெளிப்பட்டால் நல்ல வாஸனே பதார்த்தங்களை யனுபவிக்கும் மனிதனாவான். கஸ்தூரிமான்

முதலிய ஜந்துக்களாகவும் பிறக்கலாகும். ச்ரோத்தரத்தின் வழியாக வெளிப்பட்டால் கந்தர்வாதி லோகங்களை யடைந்து திவ்ய கானங்களில் ரமிக்கலாகும். நேத்திரத்தின் வழியாக வெளிப்பட்டால் சூர்ய சந்திராக்கியாதி லோகங்களை யடைந்து தேவ ஜன்மம் பெறலாகும். ஹ்ருதயத்திலிருந்து ஸுஷும்னை வழியாக சிரஸில் உள்ள ப்ரும்மரத்திர துவாரத்தால் வெளிப்பட்டால் புனராவ்ருத்தியிராத ப்ரும்மலோகத்தை யடையலாம். மரணவஸ்தையானது இந்திரியப்ராணமனாதினை ஜீவாத்மா இந்தச் சரீரத்திலிருந்து இழுத்துக்கொண்டு வேறு இடம் செல்லுவதற்குள்ள முயற்சியைச் செய்தலே. அப்போது சரீரத்திலேற்படும் க்லேசத்தைச் சொல்ல இயலாதென்பது உலகப்ரவித்தமே. ஆயினும் ஜீவாத்மாவுக்கு இரண்டு விதமான ஞானமேற்படும். ஹ்ருதயத்தின் துனியிலிருந்து வெளிச்செல்லவேண்டிய நம்முடைய மார்க்கமாகிய நாடித்வாரமிதே எனும் ஞானமொன்றும், இச்சரீரத்தை விட்டால் வரும் சரீரமிதுவே எனும் மறுசரீர விஷய ஞானம் மற்றொன்றுமாமென்றறிக. வரப்போகும் சரீரவிஷய ஞானம் இருத்தலைக்கொண்டு அந்த ஸமயம்நாம் யாதும்செய்து கொள்ள முடியாது. சரீரம் ஆரோக்யமாக இருக்கும்போதே நமக்கு மரணம் ஸமீபித்துள்ளது என்பதை யறிந்துகொண்டால் அப்போதாவது ஒருக்கால் க்ஷேமத்தைத் தேடிக்கொள்ளலாம். அதற்கடையாளம் ஜாக்ரத் காலத்திலும் ஸ்வப்னத்தாலும் அறியலாம்.

மரணத்திற்குமுன் அடையாளம்

தனது மரணகாலத்தைப்பற்றிய நிச்சய ஞானம் ஏற்பட்டால் உலகப்பொருள்களில் பற்றற்றுப் பரம்பொருளைத் தேடிதற்கு தீவிரமாய் மனம் முயற்சிக்கும். கௌரவத்தையுபநிஷத் எனும் ருக்வேத சாகை முதலியவைகளில் அவ்விஷயம் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அதாவது சூரியமண்டலம்நிலாப்போலவும் மத்தியான்னத்தில் ஸந்த்யாகாலம்போலவும் தோன்றினாலும், சூர்யமண்டலத்தில் துளைதோன்றினாலும் மரணம் ஸமீபிக்கும். நாம் பார்க்கும் சூர்யமண்டலத்திலும் நம்முடைய வலது கண்ணிலும் ஏகாதி அந்தர்யாமியாகிய இறைவன் சோதியளித்துக் கொண்டிருக்கின்றான். நேத்திரத்திற்கும் ஆதித்ய மண்டலத்திற்கும் நாடியினாலும் கிரணங்களாலும் ஒன்றுக்கொன்று ஸம்பந்தமுடையதாகவே இருக்கின்றது என உபநிஷத்தில் காணலாம். மரணகாலம் ஸமீபத்திலிருந்தால் அந்த ஸம்பந்தம் அறுபட்டு, இராமற்போகும். அக்காரணத்தினால் சூர்யமண்டலம் முன்போலத் தோன்றாது. நிலாப் போல் சீதளமாகத் தோன்றும். ஆகாசத்தில் காணப்படும் கிரஹநக்ஷத் ராசிகள் சென்னிறமுடையவையாகக் காணப்படினும் அவ்வாறே.

முட்டையிட்டிருக்கும் காகக்கூண்டு முதலியவைகளிலிருக்கும் தூர்க்கத் தம்போலத் தன் தலையிலிருக்குமாயினும், கண்ணாடி, ஜலம் முதலியவைகளில் காணப்படுவனவாகிய தன் பிரதிபிம்ப தேகத்தில் தலை காணப்படாமலிருக்குமாயினும், பிறன்கண்களின் கருவிழியில் தோன்றுகின்ற நம் தேஹத்தின் பிரதிபிம்ப வடிவம் தலைகீழாகத் தோன்றினாலும், மரணகாலம் சமீபித்திருக்கும். அன்றியும் விரல்களால் காது த்வாங்களை அடைத்துக்கொண்டு கவனிக்கும்போது உள்ளிருக்கும் ப்ராணத்வனிகேழ்க்காவிடினும், இளைத்துள்ள தேஹம் திடரெனப் பெருத்தாலும், மிகவும் கோபஸ்வபாவமுடையவர்கள் திடரென சாந்தஸ்வபாவமுடையவர்களாயினும், ஸ்வப்னத்தில் கழுரு காகம் கழுதை ஒட்டகை, மாம்ஸத் தைத் தின்னும் பறவைகள் இவை தன்மேல் விழுந்து பற்களால் பிடுங்குகின்றனவாகக் கண்டவர்களாயினும் ஒருவருஷத்தில் மரிப்பார்கள். தன் நேத்திரங்களைத் தன் கையால் பீடிக்கும்போது மின்மினிப்பூச்சிபோலத், தெரியும் சோதியைக் காணாதவர்கள் மூன்றுமாதத்தில் மரிப்பார்கள். விரல்களால் நேத்திரபீடனை செய்யாமல் சும்மா இருக்கும்போதே தனது நேத்திர சோதியைக் காண்பவர் மூன்றுமாதத்தில் மரிப்பார். தன் தலையில் நெருப்புப் பற்றிக்கொண்டதாக ஸ்வப்னம் காண்பவர்களும் மேகமிராத ஆகாசத்தில் மின்னலைக் காண்பவர்களும், கண்ணாடி முதலியவைகளுக்கெதிரில் தனது பிரதிபிம்பம் தோற்றமுருதவர்களும் ஒரு மாதத்தில் மரிப்பார்கள். கறுப்புப்பற்களுடையவர்களும் கையில் தண்டமேந்தியவர்களும் கையால் கோர மனிதர்கள் தன்னை அடித்து ஹிம்லிக்க வந்திருக்கிறதாகவும் தன்னைத் தூத்திப் பிடிக்க வருகிறதாகவும் ஸ்வப்னம் கண்டால் ஓர் மாதத்தில் மரிப்பான். பன்றி குரங்குகள் தன்னைக் கடித்து ஹிம்லிக்கிறதாகவும், மஞ்சள் நிறமுள்ள அந்நத்தைத் தான் புசிக்கின்றதாகவும், தேன்கலந்த அந்நத்தைத் தான் சாப்பிடுகின்றதாகவும், வெண்தாமரைமலரைத் தன் தலையில் தரிக்கின்றதாகவும், கழுதை பன்றி ஒட்டகைகள் பூட்டிய வண்டியில் தான் ஏறிக்கொண்டு போகின்றதாகவும், கறுப்பு வர்ணமுடைய பசு அதே நிறமுடைய கன்றோடுகூடத் தென்திசைக்குச் செல்லுகின்றதாகவும், பாசிமாலை செம்பரத்தைப் பூமாலை இவைகளைத் தன் கழுத்தில் தரித்துக்கொண்டு எண்ணெயை உடம்பில் தான் பூசிக்கொண்டு நிர்வாணமாகத் தென்திசைக்குச் செல்லுகின்றதாகவும், சிவந்த வஸ்திரம் தரித்துக்கொண்டும், செஞ்சந்தண மணிந்துகொண்டும் பசுதாக்காளால் வருந்திக்கொண்டும் தென்திசைநோக்கிச் செல்லுகின்றதாகவும் ஸ்வப்னம் கண்டால் ஆறுமாஸத்திற்குப் பிறகு மரணமடைவார். கறுப்பு வஸ்திரம் தரித்து கறும் சந்தணம்பூசி மிகவும் ப்ரேமையோடு வந்து ஒரு ஸ்த்ரீ தன்னை ஆலிங்கனம் செய்கிறதாகக் கனவில் கண்டால் பத்து தினத்திற்

குள் மாணம் நேரும். இரும்பு தண்டத்தைக் கையிலேந்தி கறுப்புநிறமுடைய கோரபுருஷன் தன்னை அந்த தண்டத்தினால் ஹிம்லிக்கின்றதாகக் கண்டால் மூன்றுதினத்தில் மாணம்நேரும். அழகிய மேனியாள் அழகிய வஸ்திரந்தரித்து மிகவும் ப்ரீதியோடு தன்னை வலுவில் வந்து ஆவிங்கனம் செய்கிறதாகக் கண்டால் அன்றைய தினத்தில் சிறந்த வஸ்து லாபம் தனலாபம் முதலிய லாபங்களேற்பட்டு மிகவும் ஸந்தோஷிக்கலாகும். புருஷர்களுக்குப்போலவே ஸ்த்ரீகளுக்கும் ஸ்வப்னபலம் என்றறிக.

ஸ்வப்னம் இரண்டு வகையாகும். பூர்வஜன்ம புண்ணியபாப கர்மாதீனமாக ஏற்படுவதென்று. இந்த ஜன்மத்தில் ஸம்பவித்த காமக் ரோத லோபமோஹ மதமாத்ஸர்யாதி சிந்தனைகளினாலாவது அல்லது வாதபித்த கபாதி தாதுவைஷம்யாதிகளாலாவது இவ்விதம் ப்ரத்யக்ஷ காரண ஸாமக்ரியைகளால் ஏற்படுவது மற்றொன்று. இவ்விருவகை ஸ்வப்னங்களுள் பூர்வஜன்ம கர்ம வசத்தினாலேற்படுவனவாகிய ஸ்வப்னங்களுக்கே பயன்காணலாம். விழித்துக்கொண்டிருக்கும்போதுள்ள பழக்க வழக்கங்களாலேற்படுவனவாகிய இரண்டாவது வகை ஸ்வப்னத்திற்கும் வாத பித்தாதி வைஷம்யாதிகளாலேற்படும் ஸ்வப்னங்களுக்கும் பயன் ஏற்படாது. இவைகளுள் முற்கூறிய ஸ்வப்னத்திற்கும் இரவிலுள்ள நான்கு ஜாமங்களுள் ஒவ்வொரு ஜாமத்தில் கண்ட ஸ்வப்னங்களுக்கும் பயனில் வேற்றுமையுண்டு. முதல் ஜாமத்தில் முற்கூறிய ஸ்வப்னங்களைக் கண்டால் ஒருவருஷத்திற்குப் பிறகும், இரண்டாவது ஜாமத்திற் கண்டதற்கு ஆறு மாதத்திற்குப் பிறகும், மூன்றாவது ஜாமத்திற் கண்டால் மூன்றுமாதத்திலும், நான்காவது ஜாமத்தில் கண்டால் மூன்று மாதத்திற்குள்ளேயும், அவ்விதம் நான்காவது ஜாமத்திலும் முதலிரண்டு நாழிகைக்குள் கண்டால் ஒருமாதத்தின் பிறகும், இரண்டாவது இரண்டு நாழிகையில் கண்டால் பதினைந்து நாட்களுக்குப் பிறகும், மூன்றாமிரண்டு நாழிகையிலாயின் பத்து நாட்களுக்குப் பிறகும், நான்காவது இரண்டு நாழிகைக்குள்ளாயின் அந்த தினத்திலேயும் பயன்காணலாம். இவ்வாறே நல்ல ஸ்வப்னங்களுக்கும் பயன் கண்டுகொள்க. நல்ல ஸ்வப்னங்களாவன: சசுவரன் மஹான்கள் முதலியவர்களைக் காணுதல்; தேவாலயம் புண்ணிய தீர்த்தம் கல்யாணம் முதலியவைகளுக்குச் செல்லுதல்; ஜபம் பாராயணம் முதலியவைகளைச் செய்தல்; தானதருமங்களைத் தான் செய்தல் முதலிய ஸ்வப்னங்கள் நல்லவைகள் என்பனவாம். இவைகள் அநேகமாக ஜாக்ரத் காலத்தில் ஈடுபடும் பழக்கங்களாலும் ஏற்படும். அவைகளுக்குப் பயன் யாதுமிராது. தாறுமாறாகவும் ஸூட்சுமல்லாததுமாகிய ஸ்வப்னத்தைக் கண்டு மூடத்தனத்தால் மயங்குவோர் ஞானமாயிருக்கின்றனர்.

இனி ஓர் விஷயம் இங்கு அறியத்தக்கது. துஸ்வப்னம் கண்டால் உடனே பெரியோரிடமாவது அப்படிப்பட்டவர்களிராவிடில் புத்தி மான்களாகிய சிறியோரிடமாவது சொல்லிவிட்டு பகவந்நாமோச்சாரணத்தைச் செய்தால் துஸ்வப்னத்திற்குப் பயன் ஏற்படாது. நிற்க, இனி மேல்விஷயத்தை நாடுவோம். இப்படிப்பட்ட ப்ரகிருதமாகிய தஹரோபாஸ்தி ராஜ்யோகத்தைச் செய்யத்தக்க பரிபாகமிராதவர் பிரதீகோபாஸ்தியைச் செய்யலாம். அதாவது,

ப்ரதீகோபாஸ்தி

உபாஸ்தி மூன்றுவகை யெனவும் அது அஹங்க்ரஹ உபாஸ்தி, ப்ரதீகோபாஸ்தி, அங்காவபத்தோபாஸ்தி எனவும் ஏற்கெனவே சொல்லியிருக்கிறோம். அவைகளுள் புனராவ்ருத்தி இராததாகிய பயனான அர்ச்சிராதிகதியைத் தந்து ப்ரும்மலோக ப்ராப்திக்கு ஏதுவாக அஹங்க்ரஹோபாஸ்தியாகும். ப்ரதீகோபாஸ்தியைப்பற்றி இனிக்கொஞ்சம் கூறுவாம்.

ப்ரதீகமெனும் சொல்லுக்கு அங்கம் அவயவம் என அர்த்தம். ஈச்வரனுடைய அவயவத்தை உபாவித்து அவனுடைய அநுக்ரஹத்திற்கு ஆளாதல் பிரதீக உபாஸ்தியின் பயனாகும். ஈச்வரனது அநுக்ரஹத்தினால் ஸகல பாபங்களும் நீங்கி மோக்ஷஹேதுவான ஞானத்திற்கு அந்தரங்க ஸாதநங்களான விவேக வைராக்யாதிகள் ஏற்படும்.

ஈச்வரனுக்கு ஆதித்திய மண்டலம் பிரதீகம்

ஸ்ர்வபரிபூர்ணனான இறைவனுக்கு ஆதித்திய மண்டலம், சந்திரமண்டலம், அக்கிமி புண்ணியதீர்த்தம் முதலிய புனிதப்பொருள்களும் இவைகளைப்போலவே புனிதங்களாகிய ப்ரணவம் காயத்ரீ பஞ்சதசாக்ஷரீ, பஞ்சாக்ஷரீ முதலிய மஹா மந்திரங்களும் பாவனங்களான அவயவங்களேயாம். அதன் விபரத்தைச் சற்று கூறுவாம்.

ஆதித்திய மண்டலத்தில் பரமாத்மா ஸ்வர்ணசோதி புருஷனாக விளங்குகின்றான் என்று வேதங்கள் முறையிடுகின்றன. ஆதலால் ஆதித்யன் அறிவிராத ஜடவஸ்துவல்ல. அன்றியும் ஸர்வக்ருணை ஈச்வரன். ஸர்வவியாபகனாக இருப்பவன் என்றதனால் ஆதித்தியாதி முற்கூறிய பொருள்களும் அவ்விறைவனால் வியாபிக்கப்பட்டனவாகவே இருப்பவை என்பது நிர்ணயமாகின்றது. ஆதலால் ஆதித்யாதிகள் ஜடவஸ்துக்கள் எனச் சிலர் எண்ணினாலும் உண்மையில் சேதந வஸ்துக்களே. விராட்ரூபனான பரமாத்மாவின் சுத்தாவயவமாதலால் ஆதித்தியனை விராட்ரூபனெனவும் சொல்லப்படுகின்றது.

உலகில் பிரதியை விரும்பாமல் உபகரிப்பவரை ஈச்வரத்தன்மையை உடையவர் என வழங்குவது பிரவித்தமாயுளது. ஓர் பிரபு ஓர் பிரதி யுபகாரத்தையும் விரும்பாமல் தான் வலிக்கும் தேசத்திலுள்ள ஸகல ஜீவப்ராணிகளுக்கும் ஆகாராதிகளால் உபகரிப்பானாயின் அவனை ஈச்வரனுக்கு ஸமானமாகச் சொல்லுவார்கள்.

“புயொஜநஃநஃபுஜிஸ்ய நஃநோவிபுரவதஃதே”

“ப்ரயோஜனத்தை உத்தேசிக்காமல் ஓர் மூடனும் கார்யத்தைச் செய்யான்” என உலகமொழி. சூரியன் செய்யும் உபகாரத்தை இனிக் கவனிப்போம். உலகிலுள்ள ஸகல ஜீவாந்மாக்களுக்கும் ஸகல கார்யங் களும் பிரகாசமின்றி நடைபெறுது. வெளிச்சம் சிறிதுமிராத இருளே ஸதா அடர்ந்துள்ள வீட்டில் ஓர் பிரகாசமுமின்றி குடித்தனம் நடைபெறுதல்லவா? அவ்வாறே உலகம் முழுதுக்கும் பொதுவாக ப்ரகாசத்தைக் கொடுத்துக்கொண்டிருக்கும் ஆதித்தியனிராவிடில் உலகில் ஜீவான்மாக்களுக்கு அதனிலும் மனிதர் முதலியவர்களுக்கு எக்கார்யமும் நடைபெறுதன்றோ. இவ்விதம் மஹோபகாரத்தை உலகத்தோருக்குச் செய்யும் ஆதித்தியனுக்கு உலகத்திலிருப்பவர் பிரதியுபகாரம் யாது செய்யத்தக்கது? ஒன்றுமில்லை. ஆதித்யனும் இவர்களது பிரதியுபகாரத்தைச் சிறிதும் எதிர்பாராமலே பிரகாசத்தைக் கொடுக்கின்றார்.

ஆதித்யன் உலகத்தாருக்குச் செய்யும் பிரகாசதானத்தில் வித்தியாஸம் வைஷம்யம் பாரபக்ஷம் முதலியவைகள் சிறிதேனுமில்லை. ஆதித்தியனை வணங்குகிறவர்களுக்கு மாத்திரம் ஜாஸ்திப்பிரகாசம் கொடுக்கின்றனென்பதுண்டா? அல்லது உலகில் பாபம் செய்வோர்களுக்கு ப்ரகாசம் கொடுப்பதில்லை என்பதுண்டா? பசு பக்ஷியாதிகளுக்குள்ள தேஹம் பாபகர்ம பல போகத்திற்காகலாதலால் அப்படிப்பட்ட பாபஜீவர்களுக்குக் கொடுக்கும் பிரகாசமானது சிறந்த ஜன்மமாகிய தேவமனுஷ்யாதிகளா யுள்ளவர்களுக்குக் கொடுக்கப்படுகின்றதைக் காட்டிலும் குறைவாகக் காணப்படுகின்றதா? உலகிலுள்ள ஜீவாத்மாக்களில் புண்ணிய பாபபேதங்களால் எவ்வளவோ பலவகைப்பட்ட தாரதம்மியங்களிருப்பினும் அவைகளைச் சிறிதும் கவனிக்காமல் எல்லா ஜீவர்களுக்கும் ஒரே விதமாய் பிரகாசதானம் செய்யும் பெருமையை நாம் சிறிதேனும் சிந்திக்க இயலுமா? அன்றியும் இப்படிப்பட்ட பிரகாசதானத்தை எத்தனை காலமாகச் செய்துகொண்டிருக்கின்றான் என்பதையாவது இன்னம் எவ்வளவு காலம் செய்யப்போகிறான் என்பதையாவது சிந்திக்க இயலுகின்றதில்லை. ஓய் வொழிவின்றி ஸதா

அலுக்காமல் சலிக்காமல் இப்படிப்பட்ட உபகாரத்தைச் செய்துகொண்டிருக்கும் ஆதித்ய மண்டலத்தின் பெருமையை என்ன எனக் கூறுவது?

அன்றியும் ஆதித்யனது கிரணங்களால் ப்ருதிலியிலுள்ள ஜலம் ஆவியாகப் பரிணமிக்கின்றது. பிறகும் ஆதித்திய கிரணங்களே அந்த ஆவியை மேகமண்டலத்தில் ஸ்தாபனம் செய்கின்றன. அவ்வாற்தியனே மேகமண்டலத்தினின்றும் பூமியில் ஜலமாகப் பரிணமிக்கச் செய்கின்றான். அந்த ஜலத்தினாலேயே செடிகொடி வ்ருக்ஷங்களாகிய ஸ்தாவரங்கள் உற்பத்தி யடைகின்றன. நெல் கோதுமை முதலிய தானியங்களும் காய்கறிகளும் ஆதித்திய கிரணமூலமான மழை பொழிவினாலேயே ஏற்படுகின்றன. அப்படிப்பட்ட தானியாதிகள் காய்கனிகள் இவைகளின் மூலமாக மனுஷ்யாதி ஜீவர்கள் உண்டாகின்றனர். உண்டாகிய ஜீவான்மாக்களும் அவ்வாறாகத்தாலே பிராணதாரணமாகிய ஜீவித்திருத்தலைச் செய்கின்றனர். நெல் கோதுமை முதலிய ஆகாரத்தைச் செய்தலால் பிராணிகள் கர்ம உபாஸனாதிசைச் செய்யும் ஆற்றலாகிய தேகபலத்தைப் பெறுகின்றனர். அந்த பலத்தினாலேயே புண்ணியகர்ம தவங்கள் இயற்றப்படுகின்றன. அப்படிப்பட்ட பலத்தாலேயே பரலோக முளதெனும் ஆஸ்திகபுத்தி யுதிக்கின்றது. அவ்வாஸ்திக புத்தியே ச்ரத்தை எனப்படும். சாஸ்திரார்த்தத்தைச் சித்தத்தில் தரித்தலாகிய மேதை என்பதும் அந்த ச்ரத்தையாலேயே ஏற்படுகின்றது. அதனினின்றும் மனஸைக் கண்டபடிவிடாமல் அடக்கக்கூடிய மனையை உண்டாகின்றது. மனையை யால் மனஸ் ஜயிக்கப்பட்டு உலகிலுள்ள பற்றை விடுகின்றது. உலகப்பொருள்களில் பற்றைவிட்ட மனமே மோக்ஷசாஸ்திரார்த்தத்தை அறிந்து திடமாகிய விவேகமுடையதாகின்றது. திடவிவேகத்தோடு முயற்சிப்பவர்களுக்கு ஆத்மாகார வ்ருத்தியுதிக்கின்றது. அப்படிப்பட்ட வ்ருத்தி யுதித்தால் சாந்தி யுதிக்கும். சாந்தியோடு தியானிப்பவருக்கு ஆனந்த ஸ்வரூப பரமாத்மசிந்தனை கைகூடும். அச்சிந்தனையால் ஆத்மாவின் ஆனந்தரூப ஸ்மரணம் ஸதா ஏற்படும். அந்த ஸ்மரணம் திடப்பட்டால் முயற்சிக்கும்போதெல்லாம் ஸமாதிநிலை கைகூடும். அது கைகூடினால் மூலாக் ஞானத்தை ஒழியச் செய்வதாகிய அபரோக்ஷ ஸாக்ஷாத்கார ஞானமுதிக்கும். இவ்விதம் அபரோக்ஷ ஸாக்ஷாத்கார ஞானத்திற்குப் பரம்பரா காரணமாயுள்ள அனனாதிசுத்த உணவுகளுக்கும் மூலகாரணமாயுள்ள திவ்ய கிரணங்களால் மோக்ஷம் வரையில் விரித்திக்கச் செய்கின்ற ஆதித்யனது மஹிமையைச் சற்று கவனிப்போமாயின், ஆதித்தியனை ப்ரத்யக்ஷமாயுள்ள ஈசுவர ஸ்வரூபம் என்பதைத் தவிர வேறு யாது சொல்லத்தகும்?

சந்திரன் அக்கி ஜலம் இவையும் பிரதீகங்கள்

இப்படிப்பட்ட ஆகித்யனைப் பரமேச்வர ஸ்வரூபமாக உபா வித்து வழிபடுதல் ப்ரதீக உபாஸ்தி என்றறிக. ஆகித்யன்போலவே பிரத்யுபகார சிந்தனையின்றி ஸர்வஜீவாத்மாக்களுக்கும் பொதுவாகவும் வைஷ்ணவ பாரபக்ஷமின்றியும் ஒய்வொழிவின்றியும் மிகவும் மஹத்தான உபகாரத்தைச் செய்துகொண்டிருக்கும் தெய்வத்தன்மையானது சந்திரன் அக்கி, ஜலம் முதலிய பொருள்களிடம் காண்கின்றோம். சந்திரன் செய்யும் உபகாரம் யாதேனின், “தனது கிரணவாயிலாய் பூமியிலுள்ள கறிகாய் நெல் கோதுமை முதலிய உணவுப் பொருள்களில் அம்ருதாம் சத்தைச் செலுத்திக்கொண்டிருக்கும் தேவதை சந்திரன்” என இந்நூலில் ஏற்கெனவே சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அப்படிப்பட்ட அம்ருதாம்சம் நிறைந்த ஸாத்விக உணவினுடைய ஸாரமாகிய அம்சத்தை மூளைக்குச் செல்லச்செய்யும் நாடி சங்கினி என” ஒன்று மனித சரீரத்திலுள்ளதெனவும் ஏற்கெனவே சொல்லப்பட்டிருக்கின்றதை இப்போது ஞாபகப்படுத்திக் கொள்ளவேண்டும். அவ்வம்ருதாம்சத்தால் மூளையில் மனம்செய்யும் வேலைகள் ஸகலமும் புண்ணியங்களாகவே ஏற்படும். இந்த உண்மையை அறிந்துகொண்டவர்களுக்குச் சந்திரன் செய்யும் உபகாரத்திற்கு இணையாக மனிதர்களுக்கு யார் உபகாரம் செய்ய இயலும்? எனும் உண்மை இனிது விளங்கும். ஆதலால் சந்திரன் பரமேச்வர ஸ்வரூபம் எனவும் இறைவனது கலையைத் தனது சிரவில் தரிப்பதி லுள்ள ரஹஸ்யமிதுவே என்பதும் சந்திரகலா உபாஸ்தியைப் பராசக்தி யின் உபாஸ்தியே என்பது மறிக.

“உஸுபாஷுராவூணிபூநாநூகூலாஃவனூஉஸெவதா
ஷொயஸீதகூலாநிதூஸவ்விதாநநூவிணி”

“அமாவாஸ்யை முதற்கொண்டு பூர்ணிமைமுடிய கலைகள் பதினைந்தே. பதினாறாவது கலையோ எனின் ஸாக்ஷாத் சச்சிதநந்த ரூபினியாகிய பராசக்தியே” என்பதாதி ஆகம வாக்கியங்களாலும் இவ்வுண்மையறியலாம்.

இனி அக்கி செய்தும் ஜகத்பகாரத்தையும் சற்று கவனிப்போம். உலகில் நாம் அக்கிநியிடம் எவ்வாறு வேலைவாங்குகின்றோம் என்பது சாஸ்திரயில்லாமலேயே உலக வியவஹார மாத்திரத்தைக் கவனித்தாலும் நமக்கு இனிது விளங்கும். மனுஷ்யர்களின் ப்ராணதாரணத்திற்கு முக்கிய காரணமாகிய அன்னபானூதிகள் அக்கி செய்தும் வேலையாலேயே ஸம்பவிக்கின்றன. அவச்யமாகிய அன்னபானூதி

பாகத்திற்குமட்டும் நாம் அக்கிரியை வேலைவாங்குகின்றோமென்பதில்லை. அவையையுமாயிற்று; அபி சருட்டு குடித்தல் முதலிய விஷயங்களுக்கும் நாம் அக்ரி பகவானையே வேலைவாங்குகின்றோம். அவையையுமாயிற்று அன்ன பாணதி பாகவிஷயமாக அக்கிரியை வேலைவாங்குதலே அபசாரமாகுமெனத் தோன்றுவது உசிதமாயின், அசுரியான பதார்த்தங்களை அக்ரியில் போட்டு அநாவச்யமாக துரப்பியாஸத்தினால் வேலைவாங்குதல் எப்படிப்பட்டதென்பதைச் சற்று யோசிக்கவேண்டும்.

இனிப் பிணத்தை அக்கிரியில் தஹனம் செய்தல் அபசாரமாகாதோ எனின் இது அறிவிராமற் கூறுதலாம். அதாவது அது அபசாரமாகாமலிருக்கச் செய்யும் யோக்யதை மந்திரசக்தியினிடம் அமைந்துள்ளது. ஆனதுபற்றியே மந்திரசக்தியோக்யதை பெருதவர் தஹனம் செய்யக்கூடாது? புதைக்கவேண்டும்; என சாஸ்திரம் கூறுகின்றது. அன்றியும் இவ்விஷயத்தைப்பற்றிப் பற்பலவாறு மேன்மேலும் ஆக்ஷேபம் நிகழும். ஆனால் இங்கு யாம் கூறுவதெல்லாம் சாஸ்திரத்தில் நம்பிக்கை யுடையவர்களுக்கேயன்றி யுத்தி விசாரத்தாலேயே ஸகலத்தையும் தீர்மானம் செய்வோர்களுக்கல்ல என்பதை யறியவேண்டும். ஆதலால் மேல் விஷயத்தை நாடுவோம். மனிதர் அவையையுள்ள அந்நபாணதிகளுக்காக உலகில் அக்கிரியை வேலைவாங்கவேண்டியிருக்கிறது. இதுமட்டு மென்பதல்ல. நாம் வேலைவாங்காமலேயே நமது ப்ரார்த்தனையின்றியே ஸர்வப்ராணிகளின் தேஹத்திற்குள் ஜடராக்கிசி எனும் பெயருடையவரையுள்ள அக்கிரிபகவானுடைய வேலையாலேயே புசித்த அன்னபாணதிகள் ஜரித்து பிராணிகள் ஜீவித்திருக்கின்றன. இவ்விதமே ஜலம் முதலிய புனிதப்பொருள் செய்யும் உபகாரமும் என்று அறிக. இவ்வாறு பிரத்யுபகாரத்தைக் கருதாமல் ஜகத்துக்கு ரூர்ய சந்திராக்கிரியாதிகள் செய்யும் உபகாரத்தைச் சற்று ஆலோசிப்பவர்களுக்கு அப்பொருள் ஈஸ்வரஸ்வரூபமென்பது விளங்காமலிராது. இப்பொருள்களை ஈஸ்வரஸ்வரூபமாக அறிந்து உபாஸனை செய்தாலும் ஈஸ்வராதுகாஹத்திற்கு ஆளாகலாம். பாபவினைகளொழியும்.

மந்த்ரங்களும் பிரதிகங்களே

இனி மற்றமோர் விஷயம்: ஸர்வ பரிபூர்ணான இறைவன் பாவனங்களான மஹா மந்திரங்களிலும் வியாபித்துக்கொண்டிருப்பவன் என்பதில் ஸந்தேஹத்திற்குச் சிறிதுமிடமில்லை. அவரவர் வர்ணசாம விதியை மீறாமல் ஸத்ருருவை யடைந்து அவர் மூலமாய் அம்மந்திரங்களை உபதேசம்பெற்று நியமத்தோடு அவைகளை ஜபித்து வழிபடுதலும் பிரதீகோபாஸ்தியே, பிரதீகோபாஸ்திகள் சாந்தோக்யம், ப்ருஹதாரண்

தாரகமாகிய ப்ரணவமூலமாக உபதேசித்தருளுகிறார் என்பதே சாஸ்திரங்களினுண்மை. அப்படிப்பட்ட முடிவாகிய ப்ரும்ம ஞானத்திற்கு ஏதுவாகிய வேதாந்த தத்வத்தையும் இங்கு விபரமாகக் கூறிவிட்டால் இந்நூல் பூர்த்தியானதெனலாம். ஆதலால் இனி அவ்விஷயத்தையும் இங்கு கூறுவாம். ப்ரும்மஞானம் என்பது ஜீவாத்ம வஸ்துவின் உண்மைஸ்வரூபமே. அதனை உபநிஷதம் பலவாறாக நியாயங்களையும் அனுபவங்களையும் எடுத்துக்காட்டி உபதேசிக்கின்றது.

உண்மை நிலையில் கயிற்றில் அரவம் ஸ்வப்ன உலகம் முதலியவைபோல ஆத்ம வஸ்துவுக்கு அந்நியமாயுள்ள ஸகலமும் அந்த ஆத்மஸ்வரூபத்தில் கல்பிதப்பொருள்களே. இந்திர ஜாலக்காரனிடமுள்ள இந்திர ஜாலசக்தியானது எப்படி இந்திரஜால ஸ்ருஷ்டியைச் செய்கின்றதோ, அப்படியே ப்ரும்மத்தினிடமுள்ள ஜகத்ஸ்ருஷ்டி சக்தியே ஸகல சராசரங்களையும் உண்டாக்குகின்றது. ஓர் சங்கை இந்திர ஜாலத்தினால் ஸ்ருஷ்டிக்கப்படும் பொருள்கள் பொய்யே ஆயினும் அவ்விந்திரஜால ஸ்ருஷ்டியும் அப்படி ஸ்ருஷ்டிக்கும் சக்தியும் ஸத்தியமாகவே இருப்பது போல ஸகல சராசரங்களும் பொய்யேயாயினும் அவைகளை ஸ்ருஷ்டி செய்கிற ப்ரும்மத்தின் சக்தியும் அதனாலாகும் ப்ரபஞ்சஸ்ருஷ்டியும் ஸத்தியம் என ஏற்படுமே? அப்படியானால் ப்ரும்மம் ஒன்றே ஸத்தியம் எனும் வசனத்தினால் போதிக்கப்படுவதான அத்வைதம் கெடுமே? எனும் ஆக்ஷேபம் தோன்றும். த்ருஷ்டாந்தத்தை நன்றாய் ஆராய்ச்சி செய்தால் இவ்வாக்கேபத்திற்குச் சிறிது மிடமிராது. அதாவது தேவதத்தன் எனும் இவ்வாக்கேபத்திற்குச் சிறிது மிடமிராது. அதாவது தேவதத்தன் எனும் பெயரிய ஒருவன் இந்திர ஜாலக்காரன் என வைத்துக்கொள்வோம். தேவதத்தன் எனும் சொல்லுக்கு அர்த்தமாயுள்ளது அவனது தேஹமே யன்றி அவனிடம் இருக்கும் இந்திரஜால சக்தியாவது அதனால் ஸ்ருஷ்டிக்கப்படும்பொருளாவது அர்த்தமல்ல. எப்படி எனின் தேவதத்தன் என அவனுக்குப் பெயரிடும்போது அவனது தேஹமாத்திரத்திற்கு இட்ட பெயரேயன்றி இந்திரஜால சக்திக்கும் சேர்த்து இடப்பட்ட பெயரல்ல. பெயரிடப்பட்ட பிறகு அந்த தேஹ ஜீவனிடம் இந்திரஜால சக்தி ஸம்பாதிக்கப்பட்டுள்ளது. மரித்த பிறகும் தேவதத்த தேஹத்திற்கு தஹனக்கிரியையேயன்றி இந்திரஜால சக்திக்கு தஹனமில்லை. ஆதலால் தேவதத்தன் எனும் பெயருக்கு இந்திர ஜாலக்காரனது தேஹம் மாத்திரம் அர்த்தமென்பதே உண்மை. ஆதலால் தேவதத்த சப்தத்தின் அர்த்தத்தினிடம் இந்திரஜால சக்தியும் அவன் செய்யும் ஸ்ருஷ்டியும் உண்மையாகாமல் கல்பிதமேயாவதுபோல ப்ரும்மத்தினிடம் ஜகத் ஸ்ருஷ்டி சக்தியும் ஜகத்தும் கல்பிதமேயாம் என்பதறிக.

இவ்வாறு உண்மையற்றதாய் கல்பிதமாயுள்ள ஜகத்ஸ்ருஷ்டி சக்தியையும் ப்ரும்மத்தினிடம் சேர்த்து வியவஹரிக்கும்போது வேதங்கள் அவனுக்குப் பரமாத்மா எனவும் ஈச்வரனெனவும் பெயரிட்டு வழங்குகின்றன. ஒருவனுக்குப் பிறந்தவனுக்கு அண்ணன் எனும் பெயருக்கிடமில்லை. தம்பி, அல்லது தங்கை பிறந்தால் அண்ணன் எனும் பெயரேற்படும். அதுபோல ஜகத்ஸ்ருஷ்டி சக்தியையும் ஜகத்தையும் ஜீவாத்மாக்களையும் நோக்க எகமாகிய ப்ரும்மத்திற்கு ஈச்வரனெனவும் பரமாத்மா எனவும் பெயர் வழங்கப்படுகின்றது. ஆதலால் ஜகத்கர்த்தா, ஈச்வரன், பரமாத்மா என்பது முதலிய பெயர்கள் ஸகலமும் கற்பிதமாயுள்ள மாயாசக்தியோடு கூடிய (அதாவது மாயா விசிஷ்டனெனும்) ஸகுண ப்ரும்மத்தின் பெயரேயாகும். அந்த ஸகுண ப்ரும்மத்தின் உபாஸ்தியே இதுகாறும் இந்நூலில் கூறப்பட்டது. தவிரவும் அந்தர்யாமி, கர்மபலதாதா, கர்மஸாக்ஷி, சிவன், நாராயணன் முதலிய பெயர்கள் ஸகலமும் மாயாசக்தி விசிஷ்ட ப்ரும்மமாகிய இந்த ஸகுணத்தையே ஸாக்ஷாத் தாக அர்த்தமாய்க் கொண்டவை என்றறிக.

மாயாவிசிஷ்டம் ஸகுணம் என்பதாம்

மாயாசக்தி விசிஷ்டமான ப்ரும்மம் எனும் ஸகுண வஸ்துவின்றி நேரில் நிர்க்குணமாகிய அதாவது மாயாசக்திக்கு அதீதமான அத்வைதப் பொருளை அறிந்துகொள்ள எவராலும் முடியாது. ஆதலால் மாயாசக்தி விசிஷ்ட பரமாத்மாவைக் காட்டியே கேவல அத்வைத வஸ்துவைச் ச்ருதி உபதேசிக்கின்றது. இங்கு ஓர் த்ருஷ்டாந்தம் கவனிக்கத்தக்கது.

மந்தமான இருளில் சிலர் வழிநடந்துகொண்டிருக்கிறார்கள். அவர்களுள் ஒருவர் நீங்கலாக மற்றவர்க ளெல்லோரும் வழியில் கிடக்கும் கயிற்றைக்கண்டு ஸர்ப்பமென மயங்கிப் பயமடைகின்றனர். அப்படியாய் மயங்குவோர்களை நோக்கி ஸர்ப்பமென மயங்காமல் கயிறே எனக் கண்டு கொண்டெள்ள ஒருவர் ஓ மயக்க அறிவு கொண்டவர்களே! உங்களுக்குத் தோன்றுகின்ற பொய் ஸர்ப்ப மிந்தக் கயிற்றினிடம் கற்பிதப் பொருளே யாதலால் இது ஸர்ப்பத்திற்கு அதிஷ்டானமே யன்றி ஸர்ப்பமல்ல, என உபதேசிப்பதுபோல், ச்ருதிபகவதி யானவன் “ஓ மாதர்காள்! மாயாசக்தி விலாஸமாகிய பொய்ப் பொருளான பிரபஞ்சத்தை ஸத்தியமென்று எண்ணுதீர்கள். ப்ரும்மமொன்றே ஸத்தியம். அந்த ப்ரும்மமே உங்களுக்குத் தோன்றும் ஜகத்திற்கு அதிஷ்டான வஸ்து” என ஜீவாத்மாக்களால் ஆரோபிதமான ஜகத்தை அபவாதம் செய்து கல்பிதப் பிரபஞ்சத்திற்கு அதிஷ்டான வஸ்து அத்வைதப்பொருள் என உபதேசிக்கின்றனர். உண்மை நிலையை நோக்கின் ஜகத்தே பொய்யாய்ப்

போகும்போது அத்தைவதப் பிரம்மம் பிரபஞ்சத்திற்கு அதிஷ்டானமுமல்ல. மாயா சக்தியும் உண்மை நிலையில் அந்தப் ப்ருமத்தினிடம் ஸத்தியமாயுள்ளதல்ல என வேதாந்த வாக்கியங்கள் கூறுகின்றதிலுள்ள கருத்திதுவேயாம். ஆதலால் மாயா சக்திக்கும்ப் ப்ரபஞ்சத்திற்கும் அதிஷ்டானமாயுள்ள ஸாக்ஷியாத்மாவையே பரம்பொருள், ஸத்ரூபம், சித்ரூபம், ஆனந்தரூபம் என சாஸ்திரம் கூறுகின்றது.

ப்ருமம் லக்ஷணவாக்கியத்தின் அர்த்தம்

தைத்திரீய உபநிஷதத்தில் “ப்ருமமானது ஸத்யம் ஞானம் அநந்தம்” என மூன்று சொற்களே கூறப்பட்டிருக்கின்றன. ஆத்மா எனவும் ஆனந்தமெனவும் இரண்டு சொற்கள் கூறப்படவில்லை யாயினும் அங்குள்ள ப்ருமம் எனும் சொல்லினர்த்தத்திலேயே ஆத்மா ஆனந்தமென்பதும் லக்ஷயார்த்தமாய் அடங்கியுள்ளது என்பதாம்.

இங்கு ஓர் சங்கை யுதிக்கலாம். அதாவது ஸத்தியம் ஞானம் அநந்தம் எனும் மூன்று சொற்களுக்கும் அர்த்தமாயுள்ள பொருள் ஒன்றேயா? அல்லது வெவ்வேறு பொருள்களா? ஒன்றே எனின் ஓர் சொல்லே போதுமானதா யிருக்க வீணில் புறருத்தியாக மூன்று சொற்களைச் கூறியுதிப் பயனில்லையே எனும் சங்கையாம். இனி மூன்று சொற்களுக்கும் அர்த்தமாகிய பொருள் வெவ்வேறு எனின் ஏகம் ப்ருமம் எனும் அத்தைவதத்திற்கு ஹாரியே ஏற்படும்; எனும் சங்கையும் உதிக்கலாம். இனி இவ்வுண்மை இந்துவில் முன்னரே கூறப்பட்டதாயினும் இங்கும் ஸங்க்ரஹமாகக் கூறுவாம்.

அதாவது இங்குள்ள ப்ருமம் லக்ஷணச் சொற்களாகிய ஸத்தியம் ஞானம் அநந்தம் எனும் மூன்றுக்கும் அர்த்தவஸ்து வெவ்வேறல்ல. மூன்றுக்கும் அர்த்தமாயுள்ளது ஒரே வஸ்துவாம். ஆனால் ஒரே வஸ்து மூன்று சொற்களால் எதற்காகக் கூறவேண்டுமெனின் அவ்வுண்மை யிதுவேயாம். அதாவது ஸத்தியமென்பது வியாவஹாரிகம் ப்ராகிபாவிசம், பாரமார்த்திகம் என மூன்று விதமாயுள்ளது. மாயா சக்தி முதற்கொண்டெள்ள ஸகல சராசரங்களும் வியாவஹாரிகமான ஸத்தியப் பொருள் என்றும், ஸ்வப்ன உலகு கயிற்றரவம் கானனீர் இந்திர ஜாலப் பொருள் என்றும், ஸ்வப்ன உலகு கயிற்றரவம் கானனீர் இந்திர ஜாலப் பொருள் முதலியவை ப்ராகிபாவிச ஸத்தியமென்றும் அறிக. வ்யாவஹாரிக ஸத்தியமெனின் உலக வியவஹாரத்தில் மூழ்கியவர்களுக்கு ஸத்தியமாயுள்ளது எனவும், ப்ராகிபாவிசம் என்பதற்கு ப்ராகிபாஸ மாகிய தோற்றகாலம் மாத்திரம் ஸத்தியம்; சற்றுநேரத்திற்கு முன்னும் பின்னும் பொய்யாயுள்ளது தாதலால் ப்ராகிபாவிச ஸத்தியமென்பதாம்.

இங்கு ப்ரகிருதத்தைக் கவனிப்பாம். “ப்ரும்மம் என்பது ஞாநம் அனந்தம்” எனும் இரண்டு சொற்களை மாத்திரம் கூறி ஸத்தியம் என்னும் சொல்லைக் கூறுகிருப்பின் ப்ரும்மம் மாயாசக்தி போலவும் ஆகாசாதி ப்ரபஞ்சம் போன்றதுமாயுள்ள தெனத் தோன்றக்கூடும். அச்சங்கை யொழிவதற்காக ப்ரும்மம் ப்ரபஞ்சம் போன்ற வியாவஹாரிக ஸத்தியமல்ல. காலதர்யத்திலும் மாறாத பரமார்த்த ஸத்தியப் பொருளே எனும் உண்மையை நாம் அறிந்துகொள்வதற்காக ஸத்தியம் எனும் சொல் உதஹரிக்கப்பட்டுள்ளது. ஆதலால் ஸத்தியமெனும் சொல்லுக்குப் பரமார்த்த ஸத்தியம் என்பது அர்த்தமாதலால் அந்தச் சொல்லால் வ்யாவஹாரிக பிராகிபாஸிக ஸத்தியம் பொருள்கள் விலக்கப்பட்டன என்றறிக.

அந்த :காரண வ்ருத்திகளும் ஞாநமென வழங்கப்படு மாதலால் அதனை விலக்குவதற்காக இங்கு ப்ரும்மம் ஸத்தியம் என மாத்திரம் கூறி நின்றுவிடாமல் ஞாநம் எனவும் கூறப்பட்டது. காலவரைக்கும் தேசவரைக்கும் அதீதமானது ஆகாசம் என சாஸ்திரம் கற்றவர் எண்ணக் கூடும். அதனை விலக்குவதற்காக அனந்தமெனக் கூறப்பட்டது. ஸத்தியம் ஞாநம் அனந்தம் எனும் ஒவ்வொரு சொல்லும் தனித்தனியாக ப்ரும்மத்தைப் போதிக்காது. மூன்றும் சேர்ந்தே ஒரே லக்ஷணத்தைப் போதிக்கும்.

இங்கிது வறிக: ஸத்தியம் ஞாநம் எனும் இவ்விரு சொல்லும் லக்ஷ்யமாயுள்ள ப்ரும்மத்தில் ஸத்தியத்துவத்தையும் ஞாநத்துவத்தையும் ஸாக்ஷாதாகச் சொல்லி அதாவது முன்னருணர்த்திப் பிறகு அஸத்ஜடம் எனும் இருவிதத் தன்மையின் வியாவிருத்தியைப் போதிக்கும். அனந்தமெனும் சொல்லானது பரிச்சின்னத் தன்மையின் வியாவ்ருத்தியை முன்னர் போதித்துப் பிறகு லக்ஷ்யவஸ்துவைக் காட்டுமென ஸுரேச்வராசார்யர் கூறியுள்ளார்.

இதரவ்யா வ்ருத்தியால் நிகழுவனவாகிய அஹா
வங்கள் அத்வைதத்திற்கு ஹானியை
உண்டாக்குவனவல்ல.

இங்கு மற்றுமோர் சங்கை யேற்படலாம். ப்ரும்மம் சச்சிதானந்தப் பொருள் என்பதை ஒத்துக்கொள்வோம். அதனிடம் முற்கூறிய நியாயத்தினால் அஸத்ஜட அனானந்தப் பொருள்களின் வியாவ்ருத்தியாகிய மூன்று அபாவங்களும் உள்ளன என ஏற்படுமாதலின் அத்வைதத்திற்கு ஹானி ஏற்படுமே எனும் சங்கையாம். இனி இதன் ஸமாநானத்தைக் கூறுவாம். அதாவது இதரப் பொருள்களின் வியாவ்ருத்தி

ரூபஅபாவங்கள் ப்ரும்மத்தினிடம் உள்ளனவாயினும், அவை ப்ரும்மத்திற்கு அந்நியங்களாயுள்ள வேறு பதார்த்தங்களல்ல. அபாவமென்பது இருக்குமிடமாகிய அதிஷ்டானப் பொருளுக்கு அந்நியங்களல்ல என்பதே நிர்ணயம். ஆதலால் ஹாவவஸ்துவாகிய ப்ரும்மத்தினிடம் இதரப் பொருள்களின் அஹாவங்கள் கோடிக்கணக்காக ஏற்படினும் அத்வைதமாகிய ப்ரும்ம ஸ்வரூபத்தில் ஓர் விசேஷத்தையும் உண்டெண்ண இயலாது.

சில நூற்றாண்டுகளுக்கு முன் ந்ருவிம்மாச்சாமி ஸ்வாமிகள் என ஓர் மஹான் இருந்தார். அவர் மிகவும் அருமையான அத்வைத நூல் ஒன்று எழுதியுள்ளார். அதனில் இதே விஷயம் சொல்லப்பட்டுள்ளது.

சுலி நஹா த்மி சுலாவாநா ஸஹஸுவி யபெஷ்டம்
வதநுதா | ஹாவஸ்தாபவஸ்யா தெததக்யஸ்ய தெத
நுகாவிஹாநி ||

“இந்த ப்ரும்மாத்ம் ஸ்வரூபத்தில் அபாவங்கள் ஸஹஸ்ரமாயினும் யதேஷ்டம் இருக்கட்டும். ஹாவரூபமான அத்வைத தத்வத்திற்கு அவை ஹாநியொன்றையும் செய்ய இயலாது” எனக் கூறியுள்ளார். ஆதலால் ஸத்தித் ஆனந்தம் எனும் சொற்கள் மற்ற வஸ்துக்களை வ்யாவ்ருத்தி செய்தலால் ப்ரும்ம லக்ஷணத்திற்கு ஹானி ஏற்படும் எனும் சங்கை முற்றும் தவறேயாம். இனி ப்ரகிருதத்தை நாடுவாம்.

பஞ்சபூத ஸ்ருஷ்டி

ஸத்திய ஞானாந்தமான ப்ரும்மரூபனை ஆத்மாவினிடமிருந்து சப்தமெனும் ஓர் குணத்தையுடைய ஆகாசம் உண்டாக்கது. ஆகாசத்தினின்றும் சப்தம் ஸ்பர்சமெனும் இருகுணங்களை யுடையதாகிய வாயு உண்டாகியது. அவ்வாயுவினின்றும் சப்தம் ஸ்பர்சம் ரூபம் எனும் முக்குணங்களோடு கூடியதாகிய அக்கிநி உண்டாக்கது. அதனினின்றும் சப்தம் ஸ்பர்சம் ரூபம் ரஸம் எனும் நான்கு குணங்களை யுடையதாகிய அப்பு எனும் ஜலம் உண்டாகியது. பிறகு அதனினின்றும் கந்தம் அதாவது மணம் எனும் குணமும் முற்கூறிய நான்கு குணங்களை யு முடையதாகிய ப்ருதிவி உண்டாகியது.

ஆத்மாவுக்கு ஸ்சித்தானந்தம் குணமல்ல. ஸ்வரூபமே.

ஆகாசத்தினின்றும் உண்டாகிய வாயுவில் காரணமான ஆகாசத்தின் குணமாகிய சப்தமும் தன் சொந்த குணமான ஸ்பரிசமும் ஆக இரண்டு குணங்களாம். இவ்வாறே ஒவ்வொரு பூதத்திலும் காரண

குணம் தன்குணம் எனும் இருவகையாக குணங்கள் ஏற்பட்டிருக்கின்றன. ஆகாசாதி காரணத்தின் குணம் வாயுவாதிகார்ய வஸ்துக்களில் உள்ளதுபோல ஸர்வகாரணமான ப்ரும்மத்தின் குணங்களாகிய ஸச்சிதாநந்தங்கள் ஆகாசாதி ப்ரபஞ்சங்களி லிருக்கின்றன எனச் சொல்லக் கூடாதோ எனின் இது அவிவேகமே. ஏனெனின் ஆகாசாதி பூதங்களுக்கு சப்தாதிகள் குணங்களா யிருப்பதுபோல ஆத்மாவாகிய ப்ரும்மத்திற்கு ஸத்தியம் ஞானம் ஆனந்தம் என்பவை குணங்களல்ல. ஆத்ம ஸ்வரூபமே ஸச்சிதாநந்தமென்பதே அறிந்துகொள்ளவேண்டிய உண்மை.

பரம்பொருள் ஜகத்திற்கு விவர்த்த காரணமே.

தவிரவும் காரணமானது பரிணாமி காரணம் விவர்த்த காரணம் என இருவகைப்படும். ஆகாசாதிகள் வாயுவாதிகளுக்குப் பரிணாமி காரணம். பரிணாமிகாரண குணங்களே காரியத்தி லிருக்குமன்றி விவர்த்த காரணகுணங்கள் கார்யவஸ்துக்களே யடையா. விவர்த்த காரணத்திற்கு த்ருஷ்டாந்தம் : கயிற்றரவம் முதலிய பொருள்களுக்குக் கயிறு முதலியவைபோன்ற காரணங்களே விவர்த்த காரணங்களென்பவையாம். விவர்த்த காரணத்தின் குணம் ஒருபோதும் அதன் காரியத்திலிராது. கயிற்றின் குணம் அதனில் கற்பிதமாயுள்ள ஸர்ப்பத்திலிராததுபோலவே இங்கு மறிக. ஆகாசாதிப் ப்ரபஞ்சப் பொருள்களுக்கு ப்ரும்மம் காரணமென்பதானது. விவர்த்த காரணமெனும் அர்த்தத்திலேயே உதஹரிக் கப்பட்டதன்றி பரிணாமி காரணமெனும் கருத்திலல்ல. இங்கு இவ்விரு விஷயங்க ளறியவேண்டும். பரமாத்மா ஞானந்த ஸ்வரூபனேயன்றி அவ்விரு குணங்களோடு கூடியவனல்ல என்பது ஒன்று. மற்றொன்று பரமாத்மா ஆகாசாதி ஜகங்களுக்கு, கல்பித ஸர்ப்பத்திற்கு கயிறுபோல விவர்த்த காரணமேயன்றி குடாதிகளுக்கு மண்போல பரிணாமி காரணமல்ல என்பது மற்றொன்று. இவ்விரு விஷயங்களையும் அறிந்துகொண்டால் எவ்வித சங்கைக்கு மிடமிராது.

ஜகத் ஸ்ருஷ்டி

இனி ஸ்ருஷ்டியைச் சொல்லுவாம். ப்ருதிவியினின்றும் பல்வகை ஓஷதிகள் உண்டாயின. ஓஷதிகளெனும் செடி கொடிகளினின்றும் நெல்கோதுமை கறிகாய்கள் உண்டாயின. அதனைப் புசித்தலின் மூலமாக ஸ்திரீ புருஷர்கள் உண்டாயினர். அவர்களிடம் வீர்யமுண்டாகியது. ஆகவே இந்த மனிதசரீரம் அன்னரஸமயம் என்பதாம். பசு பகழியாதிகளும் அவ்வாறே உண்டாயிருப்பினும் மனிதசரீரம் சிறந்தது பற்றி உபரிஷத் இங்கு மனித சரீரத்தையே கூறியது.

ஆகவே இப்போது ப்ரும்மமாகிய பரம்பொருள் எந்த ஸ்திதியிலுள்ளது என்பதைச் சற்று கவனித்தால் பூர்வம் பிரபஞ்சமிராமல்தான் மாத்திரமாயிருந்த ஆத்மாவானது பிறகு பிரபஞ்ச முண்டானமையால் ஆகாசவாயுவாதிகள் முதற்கொண்டு மதுஷ்ய பசு பக்ஷியாதி ஈரூகிய ஸகல சராசரங்களுளும் கூடியதாயினது. ஆயினும் மனிதசரீரம் கிறந்ததென்பது, மனித சரீரத்துள்ளிருக்கும் ஜீவாத்மாவே பரமாத்மாவை அறிந்து கொள்ளக்கூடிய தன்மை வாய்ந்தது என்பது கொண்டே.

மனித சரீரத்தில் எப்படிக்கண்டு கொள்வதெனின் இதனில் ஐந்து கோசங்களுள்ளன. அவையாவன : அன்னமயம் பிராணமயம் மனோமயம் விக்ஞானமயம் ஆனந்தமயம் என்பவையாம். இதற்கு முற்றும் ஸுரியாகாவிடினும் ஏகதேச உவமையொன்று கூறலாம். ஓர் கத்தியை அதன் உறையாகிய கூடு மறைத்துக்கொண்டிருப்பதுபோல இங்கு கூறிய ஐந்து கோசங்கள் ஆத்மபரம்பொருளை நன்கு மூடிக்கொண்டு இவைகளே முன்னிருந்து தோன்றிக்கொண்டு பரம்பொருளை அறிய விடாமல் செய்துகொண்டிருக்கின்றன. இவ்வைந்து கோசங்களையும் அறிவினால் ஆத்மாவல்ல என விலக்கி இவைகளைவிட்டு தள்ளிப்பார்த்தால் ஆத்ம ஸ்வரூபம் விளங்கும். இப்படிப்பட்ட ஏகதேச உவமையைக்கொண்டே பஞ்சகோசங்கள் எனச் சொல்லப்படுகின்றன.

பஞ்ச கோசங்களில் அன்னமய கோசம்

இந்தப் பஞ்சகோசங்களை ஸ்தூல ஸூக்ஷ்மகாரண சரீரங்களென வறிக. இந்திரியங்களால் கண்டுகொள்ளக் கூடியனவும் கத்தி கண்ணாடி முதலிய கருவி கரணங்களினால் பரிசோதித்தறியக் கூடியனவுமாயுள்ள தோல் சதை மாம்ஸம் ரக்தம் நரம்பு எலும்பு முதலியவைகளின் சேர்க்கையாகிய இந்த ஸ்தூலதேஹமே அன்னமயகோச மெனப்படும். பிதாகையாகிய இந்த ஸ்தூலதேஹமே அன்னையின்தேக ஸாரமாகிய சோணி புசித்த அன்னஸாரமாகிய சுக்லமே அன்னையின்தேக ஸாரமாகிய சோணி தத்தோடு கலந்து தோன்றிய திதுவே. ஆதலால் இது அன்னாஸமயம் எனப்படுகின்றது. அன்னமய கோசமாயுள்ள இச்சடலத்தை ஓர் பக்ஷி போல உபநிஷத்தில் கூறப்பட்டுள்ளது. பக்ஷிக்கு ரக்கை முதலிய அவயவங்கள்போல இச்சரீரத்தில் அவயவங்களைக் கற்பனையாகச் சூழி கூறுகின்றது. அதாவது மனிதசரீரத்தில் தலை, இரு கைப்பக்கங்கள், வயிறு, கால், இவைகள் இவ்வன்னமய கோசத்தின் அவயவங்களாம். இங்கு கால்களைப் புச்சம் (வால்) எனக் கூறப்பட்டது. இரண்டு பாதங்களும் பக்ஷிக்குப் புச்சம்போல நீண்டிருத்தலால் புச்சமெனக் கூறப்பட்டது. இது கறிகாய் நெல் கோதுமை முதலிய அன்னங்களை நாம் புசிப்பதுபோல இவ்வன்னமயச் சடலத்தைவிட்டுச் சீவாத்மா வெளிப்பட்டு

விட்டால் க்ருமி கீடம் கமுகு காகம் பருந்து நாய் நரி புலி முதலிய ஜந்துக்கள் இதனை வெகு ஆவலோடு புசிக்கும். ஆதலால் இதனை ஸர்வௌஷதி வடிவமான அன்னமெனப்படுகின்றது. ஸகல சரீரங்களும் நாச ஸமயத்தில் ப்ருதிவியோடு சேர்ந்துபோகும். அந்தச் சரீரம் மடித்து மண்ணாகிய அம்சத்தினின்றும் காய்கறி தான்யவகைகள் தோன்றும் அவைகளே மீண்டும் மனிதர் முதலியவர்களுக்கே ஆகாரமாகும். ஆதலால் இதனை ஸகல ப்ராணிகளுக்கும் மிகவும் முக்கியமானது (ஜ்யேஷ்டம்) எனச் சுருதி கூறுகின்றது. அவ்வாறே ஸர்வாஹாரமாதலால் ஸர்வௌஷதமெனவும் சொல்லப்படுகின்றது. இச்சரீரம் பிராணிகளுக்கு அன்னம் என்பதை நன்றாய் நிச்சயித்து கொள்ளவேண்டும். இவ்வாறு இந்த தேஹம் ஸகல ப்ராணிகளின் உற்பத்தி ஸ்திதிலயங்களுக்கு ஹேதுவாக இருத்தலால் இந்த ரூண ஸாம்யத்தைக்கொண்டு இதனை ப்ரும்ம ஸ்வரூபமாக உபாவிப்பவன் மனத்திற்கு ருசிகரமான சிறந்த அன்னஹார ப்ராப்தியாகிய பலம் கிடைக்கப்பெற்றவனாவன். இது ஆத்மாவல்ல. அன்னமயகோசம் ஜடமாதலால் அனாத்மவஸ்துவே என்றறிக.

அன்னமய கோசமாகிய இந்த ஸ்தூல சரீரத்திற்குள் ஸுக்ஷ்ம சரீரம் என வேறொன்றுள்ளது. அதனில் பிராணமயம், மனோமயம், விக்ரோமமயம் என மூன்று கோசங்கள் அடங்கியிருக்கின்றன. அன்னமய கோசமாகிய ஸ்தூலசரீரம் சேஷ்டித்தலுக்குக்காரணம் இதற்குள் ஸுக்ஷ்ம சரீர மிருத்தலாலேயாம்.

இந்த ஸ்தூல சரீரத்தினில் நடைபெறும் சேஷ்டையானது மூன்றுவிதமாயுள்ளது. ஸ்தூல சரீராவயவங்களாகிய தலை கை கால் முதலிய அவயவங்களின் சலனாதிக்கிரியை ஒன்று, இதைச் செய்வோமா? அதைச் செய்வோமா? என்பது முதலிய ஸங்கற்பங்களாகிய எண்ணமொன்று, இதுவே உண்மை, இதுவே நல்லது, இது கூடாது, வஸ்துக்கள் இத்தனைவகை, நாம் செய்யக்கூடிய செயல்கள் இத்தனைவகை, இவை நமக்கு ஹிதம், இவை நமக்கு அஹிதம்; இவைகளைச் செய்தால் மீண்டும் பிறவிகளுக்குட்பட்டவேண்டியவரும், இவைகளைச் செய்தால் பிறவி நீங்கப்பெறலாம், என்பது முதலிய நிச்சயமாகிய ஞானமொன்று. ஆக மூன்று விதங்களான வேலைகள் இந்த ஸ்தூல சரீரத்தில் நடைபெறக் காண்கின்றோம்.

இவைகளுள் கை கால் முதலியவைகளின் சலனாதிகள் பிராணமய கோசத்தின் வேலை. உண்மையறியாமலும் ஹிதாஹிதம் அறியாமலும் உள்ள ஸங்கற்ப விகற்பாதி எண்ணங்கள் மனோமய கோசத்தின்

வேலை. நிச்சயஞ்ஞாநம் விக்ஞாநமய கோசத்தின் வேலை என்பது அறிக. பிராணமய கோசத்தில் கிரியா சக்தியும் மனோமய கோசத்தில் இச்சா சக்தியும் விக்ஞாநமய கோசத்தில் ஞாநசக்தியும் கண்டுகொள்ளத்தகும்.

ஸூக்ஷ்ம சரீரத்தில் அடங்கிய அவயவங்கள் கர்மேந்திரியங்கள் ஐந்து, ஞானேந்திரியங்கள் ஐந்து, பிராணபான வியாநோதான ஸமானன் கள் எனும் பிராணபேதங்கள் ஐந்து, மனம், புத்தி ஆகிய இப்பதினே ழும் ஸூக்ஷ்ம பதார்த்தங்களே.

இவைகளுள் கர்மேந்திரியங்களைந்தும் பிராணாதி பஞ்சகமும் சேர்ந்து பிராணமயகோசம் எனப்படும்; ஞானேந்திரியங்களைந்தும் மன மும் சேர்ந்து மனோமய கோச மெனப்படும். ஞானேந்திரியங்களைந்தும் நிச்சயஞ்ஞாந வடிவமாகிய புத்தி எனப்படும் விக்ஞாநமும் சேர்ந்து விக்ஞாநமய கோசம் எனப்படும்.

ப்ராண மய கோசம்

இவைகளுள் பிராணமய கோசமாவது : பிராணமய கோசத்திற்கு மைந்து அவயவங்களுள்ளன. கண்டத்திற்குக் கீழ் ஹ்ருதயம் வரையி லும் ஸஞ்சரித்துக்கொண்டிருக்கும் பிராணவாயுவே சிரஸ் எனும் அவயவம். வியானன் எனும் வாயு வலதுபார்ச்சுவமெனும் தக்ஷிண ரக்கையாம். நாபிக்குக் கீழுள்ள அபானவாயு உத்தரபக்ஷமாம். ஸமான வாயு ப்ராணமயகோசமெனும் பக்ஷிக்கு வயிறு. உதானவாயு புச்சமாகிய ஆதாரமாம். உதானவாயுவோடு கூடியே ஸகலமும் தேஹத்தைவிட்டு வெளிக்கிளம்புமாதலின் உதானவாயுவை புச்சமாகிய ஆதாரமெனச் சொல்லப்பட்டது. ஸகல அன்னமயகோசமாகிய ஸமஷ்டிப்யானத்தி னால், விரும்பிய அன்னபாணாதிஸாபம் பயனாவதுபோல, ஸமஷ்டி ப்ராண மயகோசத் தியானத்தினால் ஏற்படும் பயன் தீர்க்காயுளின் ப்ராப்தி யாகும். பிராணமயகோசம் ஸர்வ ஜீவர்களுக்கும் ஆயுஸ்வடிவம். பிராணமயகோசம் முற்கூறிய அன்னமயகோசம் முழுவதும் வியாபித் துள்ளதாம்.

மனோமய கோசம்

பிராணமய கோசத்திற்கும் அந்நியமாய் உள்ளிருப்பது மனோமய கோசம். மனோமயகோசமாகிய பக்ஷிக்கு யஜுர்வேதம் சிரஸ். ருக் வேதம் தக்ஷிணபக்ஷம், ஸாமவேதம் உத்தரபக்ஷம், வேதத்திலுள்ள ப்ராம்மணமெனும் விநியோகபாகம் வயிறு. அதர்வணவேதம் ஆதார மாகிய புச்சமெனப்படும். வேதமானது அதுஸந்தானம் செய்யப்படுதல் மூலஸ வ்ருத்தியாலேயே ஆதலால் வேதங்கள் மனோமயகோசத்திற்கு

அவயவங்கள் எனச் சொல்லப்பட்டது. வேதப்பிரமாண ஞானத்தை மனத்தைக்கொண்டே அடையவேண்டும். வேதப்ரமாண ஞானத்தோடு கூடிய மனமே பரம்பொருளை அறிய ஸாதனமாகும். அவ்விதயின்றி அசுத்த மனத்தால் ஆத்மஸ்வரூபத்தை அறிய இயலாது. இக் காரணம் பற்றியே இருவிதவாக்கியங்கள் மனோவாக்ருகளுக்குப் பரம்பொருள் எட்டாததென்றதானது அசுத்த மனத்திற்கு எட்டாததெனும் கருத்துக் கொண்டதே. மனஸ்ஸாலேயே பரம்பொருளை அடையவேண்டுமென்றது வேதப்ரமாண புத்தியோடுகூடியதும் சுத்தமுமாயுள்ள மனத்தினாலேயே அறியப்படுமெனும் கருத்தினாலேயாம். சுத்த மனத்தினால் ஆனந்தஸ்வரூப ஆத்மாவை யறிந்தால் ஸகலபயமும் ஒழிந்து ஆனந்தானுபவம் பெறலாம். கிரியாஸ்வரூபமாகிய பிராணமய கோசத்திற்கு ஆந்தரமாய் பிரமாணரூபமான மனோமயகோச மாவதுபோல, மனோமய கோசத்திற்கும் ஆந்தரமாகவிஞ்ஞானமய கோசமுள்ளது.

விஞ்ஞானமய கோசம்

விஞ்ஞானமய கோசத்திற்கு அவயவங்களாவன: குருசாஸ்திர வாக்கியங்களில் திடமாயுள்ள சரத்தையே விஞ்ஞானமயகோசமெனும் பக்ஷிக்கு சிரஸ் என்பது. சாஸ்திரம் விதித்த கர்மாநுஷ்டான விஷய ஞானமாகிய ருதமென்பது தக்ஷிணபக்ஷம். கர்மாநுஷ்டானத்தினால் சுத்திபெற்ற புத்தி ரூபமான ஸத்தியமானது உத்தரபக்ஷம். அத்யாத்ம சாஸ்திரார்த்த நிச்சயமாகிய யோகமானது ஆத்மா எனச் சொல்லத்தக்க உதாரமெனும் அவயவம். ஸகல ஸ்தூல ப்ரபஞ்ச காரணமான ஸமஷ்டிஸூக்ஷ்ம சரீர உபாதிக ஹிரண்ய கர்ப்பருடைய புத்தியே ஆதாரமெனும் புச்சமாம். இதனால் இவ்வித மிங்கு அறிக. புத்தியே விஞ்ஞான மெனப்படும். ஸர்வ வைதிகலௌகிக கர்மங்களைச் செய்வதும் விஞ்ஞானமே. தேவத் தன்மை பெற்ற ஸகலரும் விஞ்ஞானத்தை ஸர்வோத்தமமாகிய (ஜ்யேஷ்ட மாகிய) ப்ருமம் ஸ்வரூபமாக உபாவிக்கின்றனர். ஸமஷ்டி விஞ்ஞானத்தை ஆத்ம ஸ்வரூபமாக உபாவிப்பவன் தேஹாபிமானத்தால் ஸம்பவித்த ஸகல பாபங்களும் நீங்கி விரும்பிய பொருள்கள் வித்திக்கப் பெறுவான்.

ஆனந்தமய கோசம்

விஞ்ஞானமய கோசத்திலும் ஆந்தரமாக உள்ளது ஆனந்த மய கோசம். அது அவ்யாகிருதம் எனப்படும். விரும்பிய பொருளின் தரிசனத்தா லேற்படும் ஸுகமாகிய ப்ரியமென்பது ஆனந்தமய கோசமாகிய பக்ஷிக்கு சிரஸ் எனப்படும். விரும்பிய பொருளின் லாபத்தினால்

ஏற்படும் இன்பமாகிய மோதம் என்பது தகழிண்பகும். விரும்பிய பொருளை அனுபவித்தலால் ஏற்படும் ஸுகாரகிய ப்ரமோத மென்பது உத்தரபகும். ப்ரிய மோதப்ரமோதவ்ருத்திகளில் ஸாமான்யமாக அடங்கியுள்ள ஆனந்தம் ஆத்மஸ்தானமாகிய உதாரமெனப்படும். ஸகல ஜகங்களுக்கும் அகிஷ்டாநமாயுள்ள ஆனந்த ஸ்வரூபமாகிய ப்ரும்மமே ஆதாரமாகிய புச்சம் என்பதாம். இவ்வாறு பஞ்சகோசங்கள் கீருயிக்கப் பட்டன. தைத்திரீயாதி உபநிஷதங்களில் பஞ்சகோசங்கள் விபரமாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன.

உண்மையில் ஆத்ம ஸ்வரூபத்திற்கு அந்நியங்களாயுள்ள இந்தப் பஞ்சகோசங்களை ஆத்மா வென சுருதி உபதேசித்திருத்தல் உசிதமோ எனும் சங்கை இப்போது ஏற்படக்கூடும். ஆகையால் அவ்விஷயத்தினில் வேதமாதாவின் கருத்தைச் சற்றுக் கூறுவாம்.

உபநிஷத் கதை

ப்ருஹதாரண்யசுருதியில் ஓர் விஷயம் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அதாவது : யாக்ஞவல்கியரைக் குருவாகச் சம்பாதிப்பதற்காக ஞானஜநகன் ஓர் யக்கும் செய்தான். அதற்கு உலகிலுள்ள ஸகல மஹரிஷிகளும் விஜயம் செய்திருந்தனர். அந்தக் கூட்டத்தில் ஜநகன் ஓ ப்ரும்ம நிஷ்டர்களை, உங்களுக்குள் ப்ரும்ம ஞானத்தில் சிறந்த பெரியோர் இப்போது யான் கொடுக்க இருக்கும் ஸ்ஸர்வாலங்காரத் துடன் கூடிய ஆயிரம் கோக்களை ஒட்டிக்கொண்டு போகலாம் எனக் கூறினன். அப்போது அந்தக் கூட்டத்தில் இருந்த ப்ரும்மவேத்தாக் களுள் ஜநகனுடைய புரோஹித ஹோதாவாகிய ஆச்வலர், ஆர்த்தபாகர், புஜ்யு, உஷ்ஸதி கஹோளர், கார்த்தி, உத்தாலகர், விதக்தராகல்பர் என்பவர்களின் மத்தியிலிருந்த யாக்ஞவல்கியர் தமது சீஷர்களாகிய ஸாமசர்வஸ் முதலியவர்களை நோக்கி, 'ஓ சிஷ்யர்களே, இந்த ஆயிரம் கோக்களையும் நமது ஆச்ரமம் கொண்டுபோய்ச் சேருங்கள்' என்றனர். உடனே அங்கு குழுவியிருந்த முற்கூறிய பெரியோர்கள், 'ஓ யாக்ஞவல்கியரே' நீவிர் ப்ரும்ம வேத்தாக்களுள் சிறந்தவரா யிருப்பின் இந்த கோக்களை கிரஹிக்கலாம்; அல்லர்விடில் கூடாது' என ஆரவாரம் செய்தனர். யாக்ஞவல்கியர் அப்போது 'ஓ ப்ரும்ம நிஷ்டர்கள்! உங்களை நமஸ்கரிக்கின்றேன். இந்த கோக்களில் எனக்கு ஆசையுள்ளது என்றனர். அதற்கு அவர்கள் ஆசையுள்ளவர்களா யிருத்தலினால்மட்டும் இந்த கோக்கள் கிரஹித்துக்கொள்ளத் தக்கவையாகா. ப்ரும்ம வேத்தாக்களுள் சிறந்தவராயின் இவைகளைக் கிரஹிக்கலாம். ஆதலால் ப்ரும்ம வேத்தாக்களுள் நீவிர் பெரியோர் என்பதைத் தெரிந்துகொள்வதற்காக உங்களைச்

சில ப்ரச்னைகள் செய்வோம். அதற்கு உத்தரம் ஸரியாக நீவிர் கூறாவிடில் இந்த கோக்களை கிரஹித்துக் கொள்ளத்தக்கவ ராகமாட்டீர் எனக்கூறி ஆர்ப்பரித்தனர். யாக்ருவல்கியர் ஒ பெரியோர்களே அப்படியானால் நீங்கள் என்னை ப்ரச்னை செய்யுங்கள் என்றனர். அப்போது அங்கிருந்தவர்களுள் ஜநகனது ஹோதாவாகிய ஆச்வலர் எனும் மஹான் சில கேள்விகளைக் கேட்டனர். அதன்பிறகு ஆர்த்தபாகர் என்பவர் சில கேள்விகளைக் கேட்டனர். அக்கேள்விகளுள் முக்கியமாகிய ஓர் கேள்வியையும் அதற்குக் கூறிய பதிலையும் சற்றிங்கு சுருக்கமாய்க் கூறுவாம்.

ஜனகனுடைய ஸபையில் யாக்ருவல்கியரின்
விடை

ஓ யாக்ருவல்கியரே! க்ரஹங்கள் எத்தனை? அவை யாவை? அதிக்ரஹங்கள் எத்தனை? அவை யாவை? என வினவினார். அதற்கு யாக்ருவல்கியர், ஓ ஆர்த்தபாகரே! கிரஹங்கள் எட்டு. அவை ச்ரோத்திரம், த்வக்கு, சக்ஷுஸ், ரஸனம், கிராணம், மனம், வாக்கு, ஹஸ்தம் எனும் இவையாம். அதிக்ரஹங்களோவெனின் அவையும் எட்டு. சப்தம், ஸ்பர்சம், ரூபம், ரஸம், கந்தம், இச்சை, நாமம், கிரியை எனும் இவைகளே அதிக்ரஹங்கள் என்பனவாம் என்றனர்.

அங்ஙனம் கூறிய யாக்ருவல்கியரை நோக்கி ஆர்த்தபாகர் மீண்டும், ஓ ஸ்வாமி! இவைகளுக்கு ஏன் இப்பெயர் வந்துள்ளன என வினவ அப்போது யாக்ருவல்கியர் கூறியதை இந்த ஸந்தர்ப்பத்தில் கூறுவாம்.

கிரஹம், கிராஹம் எனும் சொற்களுக்கு முதலை என்பது அர்த்தம். ஸமுத்திரத்தில் முதலைகள் வலிப்பதுபோல ஜீவாத்மாக்களின் ப்ரபஞ்ச வாழ்க்கையில் ச்ரோத்திராதி இந்திரியங்களும், மனமும், வாக்கும், ஹஸ்தமும் புத்தியில் பிரதிபிம்பித்துள்ள பரமாத்ம பிரதிபிம்பங்களாகிய ஜீவாத்மாக்களை உறுதியாய்ப் பற்றிக்கொண்டு முதலைகள் ஜலத்திற்குள்போல ஸம்ஸார ஸமுத்திரத்திற்குள் இழுக்கின்றன. ஆகையால் இவை எட்டும் ஜீவாத்மாவை இழுக்கும் முதலைகள் எனக் கூறப்பட்டன. மனிதர் முதலியவர்களை ஜலத்திற்குள் இழுக்கும் முதலைகளை திமிங்கிலங்கள் பற்றி இழுத்துப் புசித்தல்போல ஜீவாத்மாக்களைப் பற்றிக்கொண்டு இழுக்கும் சுரோத்ராதி இந்திரியங்களையும் மனஸ்ஸையும் சப்தஸ்பரிசாதி உலக வஸ்துக்கள் இழுக்கின்றன. ஆதலால் வெளிப்பொருள்கள் அதிக்ரஹங்கள் எனும் பெயரால் வழங்கப்படுகின்றன. மனிதர் முதலியவர்களை இழுக்கும் முதலைகளையும் திமிங்கிலாதி கள் இழுத்தலினால் அதிக்ரஹங்கள் என்பதுபோல ஜீவாத்மாக்களை இழுக்க

கும் இந்திரியாதிகளையும் வெளிப்பொருள்களான சப்தஸ்பர்சாதிகள் இழுக்கின்றமையால் அதிக்ரஹங்கள் என சுருதி வழங்குகின்றது.

தாஹத்தினால் வழிநடப்போன் வருந்தித் தீர்த்தமருந்த விசால்மான ஓர் ஏரியில் இறங்கலானான். அங்கிருந்த காவல்காரன் ஒரு பிரயாணியே, ஜலத்திலிறங்காதே. இறங்கினால் இங்கு வசிக்கின்ற முதலைகள் பற்றிக்கொண்டு இழுக்கும். ஆதலால் பாத்திரத்தினால் தீர்த்தத்தைக் கரையிலிருந்தே எடுத்து ஸாப்பிடு என்றான். கைகளினாலேயே தீர்த்தத்தை எடுத்து அருந்துவதானால் அது புண்ணியதீர்த்தத்தில் வாய்கொப்பளித்தல், காறி உமிழ்தல் முதலியவைபோல பாபச் செய்கையாதலால் பாத்திரத்தாலேயே மொண்டு அருந்துதல்போல ப்ரகிருதத்தில் ஓர் ஸாதனமுள்ளது. அதனை வைத்துக்கொண்டு ப்ரபஞ்சத்தில் பழகினால் அனர்த்தம் வராது. அதாவது அஸங்கஞானம் எனும் பாத்திரத்தை வைத்துக்கொண்டு உலகமெனும் ஏரியிலுள்ள தீர்த்தத்தை எடுத்து அருந்தினால் இந்திரியாதிகளாகிய முதலைகளாலும் சப்த ஸ்பரிசாதி வெளிவிஷயங்களாகிய துயில்கிலங்களாலும் பற்றப்படாமல் தன்னைக் காப்பாற்றிக்கொள்ளலாம். இனி அஸங்கஞானாவது யாதேனின் உலகவஸ்துக்களில் ஸுகலேசமுயில்லை. ஆத்மவஸ்துவாகிய பரம்பொருளே ஸுகஸ்வரூபம். ப்ரபஞ்சப்பொருளே ஸுகவஸ்துவென எண்ணி மயங்கி அது கிடைத்து அனுபவிக்க உழன்றுகொண்டிருக்கும்போது பூர்வகர்மவசத்தால் அது கிடைத்து அனுபவிக்கும் ஸமயத்தில் ஓர் க்ஷணம் சித்தம் ஓய்ந்து பரமாத்மாவாகிய ஸுக வஸ்துவில் சலனமிராம விருக்கின்றது. சலித்துக்கொண்டிருக்கும் கண்ணாடியில் எதிரிலுள்ள வஸ்துவின் பிரதிபிம்பம் விளங்குகின்றதில்லை. சலிக்காமல் நிச்சலமாயுள்ள கண்ணாடியில் எதிரிலுள்ள வஸ்து விளங்குகின்றதுபோல, அந்த ஸமயத்தில் எப்போதும் ஸுகஸ்வரூபமாய் எங்கும் வியாபகமாயுள்ள பரம்பொருள் சித்தத்தில் விளக்கமுறுகின்றது. உண்மையில் பரம்பொருளாகிய ஸுகவஸ்துவை ப்ரபஞ்ச வஸ்துக்களாகிய சப்த ஸ்பரிசாதிகளினின்றும் உண்டாகின்றது என அஞ்ஞான மஹா மோஹத்தினால் எண்ணுகின்றனர். அப்படி எண்ணாமல் உலக வஸ்துக்களில் ஸ்வல்பமெனும் ஸம்பந்தமிராத அஸங்கானந்த வஸ்துவே ஸுகம் எனவும், அதுவே தேஹத்திற்குள்ளும் வெளியிலும் உள்ள பொருள் எனவும், திடமாகிய நிச்சயஞானமே இங்கு அஸங்கஞான மென்பதறிக.

பாத்திரத்தினால் மொண்டு நீரைப் பருகுவது முதலையினிடம் அகப்பட்டுக்கொள்ளாம விருத்தலுக்கு ஹேதுவாவதுபோல, இந்த அஸங்க ஞானத்தை உறுதியாக வைத்துக்கொண்டு உலக வியவஹாரத்தில் ஈடுபடுதல் ஸம்ஸாரப்பந்தத்திற்குள் சிக்கிக்கொள்ளாதிருக்கும் ஸாதந

மாம். எனும் கருத்தைக்கொண்டு யாக்குவல்கியர் ஆர்த்தபாகரின் ப்ரச்
னத்திற்கு உத்தரம் கூறியுள்ளார் எனும் விஷயம் ப்ருஹதாரண்ய உப
நிஷதத்தில் உள்ளது.

வெளிப்பொருள் ஸுகஹேது எனும் எண்ணம் நீங்க

அன்னமயகோசம் ஆத்மா என்பது

இவ்விதம் சப்தஸ்பர்சாதி உலகவஸ்துக்கள் இந்திரிய மனஸு
களை வெளியில் இழுக்க, அவ்விந்திரிய மனங்கள் ஜீவாத்ம வஸ்துவை
உள்ளிருந்து வெளியில் ராகத்வேஷாதிகளால் இழுக்கும் நிலைமையி
லுள்ள மாந்தர்கள் ஸதா வெளி வஸ்துக்களையே நாடிக்கொண்டு அவை
களிலேயே ஸதா உழன்றுகொண்டிருப்பார்கள். இப்படி வெளி
வஸ்துக்களிலேயே ஆத்ம வஸ்துவிடம் இருக்கவேண்டிய விருப்பத்தை
வைத்துக்கொண்டிருப்பவர்களாகிய, விஷயாஸக்தியுடையோர்களை
நோக்கி அவ்வாறுள்ள விஷயாஸக்தியினின்றும் விடுபட்டுமெனும்
கருணையினால் வேதமாகிய அன்னையானவள் ஒ மைந்தா வெளிப்பொருள்
ஸுகமல்ல. அவைகளில் உள்ள பற்றை விட்டுவிடு: உனது அன்னமய
மாகிய தேஹமே ஆத்மா என உபதேசிக்கின்றனர். இது எதுபோ
லெனின் அதற்கோர் த்ருஷ்டாந்தம் கூறுவாம்.

அதாவது ரூபயௌவனாதிகளால் சிறப்புற்ற யௌவன புருஷன்
அல்லது அவ்வாறே உள்ள யௌவன ஸ்திரீ இவர்கள் சத்தம் சரீரத்
தைக்கண்டு இன்புறுகின்றதில்லை. எவ்வளவு அழகாயிருக்கினும் அந்த
ஸ்திரீயானவள் தனது ஸுக ப்ராப்தியின் நிமித்தம் பிசாசம்போலத் தன்
சரீரத்திலும் வேறுகிய புருஷ சரீரத்தையே விரும்புகின்றனர். புருஷ
னும் தன் சரீரத்திலும் வேறுகிய ஸ்திரீயின் சரீரத்தை விரும்புகின்றான்.
வழி நடப்பவன் வழியில் சிறந்த ஓர் ரத்தந்தைக் கண்டெடுத்தான்.
அதைச் சிறந்ததெனக் கண்டு மார்க்கத்தில் செல்வோர்களெல்லோரும்
'உனக்கு அணு கொடுக்கிறேன். இந்தக் கல்லை எனக்குக் கொடு' என
ஒவ்வொருவரும் கேட்கின்றனர். அப்போது அவன் என்ன செய்ய
வேண்டும்? ஒஹோ இதனை எல்லோரும் தமக்கு வேண்டுமென விரும்பு
கின்றனர். ஆதலால் இது சிறந்தது. இதனை நாமே வைத்துக்கொண்டு
அனுபவித்து மகிழ்வோம் என்று எண்ணுவது உசிதமன்றோ. அதுபோல
ஸ்திரீ புருஷர்கள் பிறர் சரீரத்தை விரும்பாமல் தத்தம் சரீரத்தையே
கண்டு ஏன் மகிழ்க்கூடாது. ஆனால் அவ்விதம் உலகில் அனுபவமில்லை.
உலகானுபவத்தில் அப்படி யிருத்தலுக்குக் காரணமே மோஹமென்ப
தாம். அப்படித் தன் தேஹத்திலும் அந்நியமாயுள்ள வெளி வஸ்துக்
களைக் கண்டு மோஹிக்கும் மாந்தர்களுக்கு வெளி வஸ்துக்களிலுள்ள

மோஹத்தை நீங்கச் செய்வதற்காகவே வேதமெனும் அன்னை, ஓ மைந்தர்களே! அன்னமயமாகிய உங்கள் தேஹமே ஆத்மா; வெளி வஸ்துக்களில் பிரியத்தை விட்டுவிடுங்கள். ஆத்ம வஸ்துவைவிட்டு அனாத்மப் பொருள்களில் பிரீதி வைத்துக்கொள்வது உசிதமல்ல என உபதேசிக்கின்றனர்.

இங்கு மற்றுமோர் த்ருஷ்டாந்தம். தேன் வேண்டுமென்று விரும்புவோன் தன் வீட்டுத் தோட்டத்திலேயே தேன் கிடைப்பின் அதற்காக காடு மலை முதலியவைகளுக்குப் போகானன்றோ? உலகப் பிரவித்தமான மற்றோர் த்ருஷ்டாந்தம் கூறுவாம். தின்பண்டங்களாகிய பக்யாதிசுகளில் ஆசையுற்று பக்யக்கடைகளுள்ள இடமெல்லாம் திரிந்துழலும் மைந்தனை நோக்கி அன்னை, ஓ மைந்தா! பக்யக்கடைகளிலிருப்பவைகளைக் காட்டிலும் சிறந்த பக்யங்களை உனக்குச் செய்துவைத்திருக்கிறேன். அதனைப் புசித்து ஸந்தோஷிப்பாயாக எனக் கூறி அவைகளை அவனுக்குக் கொடுத்தால் அந்த மைந்தன் பக்யக்கடைகளுக்குச் செல்லுதலை நிறுத்திவிடுவானன்றோ; அதுபோல வெளி வஸ்துக்களையே ஸதா நாடிக்கொண்டிருக்கும் மாந்தர்களை நோக்கி வேதமாதா கருணையினால், ஓ மைந்தர்களே! இந்த அன்னமயமாகிய தேஹமே ஆத்மா. ஆத்ம வஸ்துவல்லவோ சிறந்தது என உபதேசிக்கின்றனர்.

அன்னமயகோசம் ஆத்மாவல்ல எனும் ஞானத்திற்காகவே
ப்ராணமயம் ஆத்மா என்பது

ஸ்தூலதேஹமாகிய அன்னமயகோசத்தில் ஆத்மபாவனையும் அதுவே ஸுகமெனும் எண்ணமும் திடப்படத்திடப்பட மற்ற வெளிப் பொருள்களை ஸுக வஸ்துக்களெனும் எண்ணம் குறைந்துபோகும். அது அடியோடு நீங்குந் தருணத்தில், அப்பா இவ்வன்னமயகோசமும் ஆத்மாவாகாது. ஏனெனின் ப்ராணனிருந்தால் இவ்வன்னமயகோசம் ஜீவித்திருக்கின்றது. அது சரீரத்தை விட்டு வெளிப்பட்டுவிட்டால் இது அசுத்தமாகிய பிணமாய்ப் போகின்றது. தவிரவும் இந்திரியங்களினாலேயே சரீரத்தில் ஸகல வியவஹாரங்களும் நடக்கின்றன. ஸ்தூலசரீரத்தில் ஸகல சேஷ்டைகளும் வாக், பாணி, பாதம், குஹ்யம், குதம் எனும் கர்மேந்திரியங்களினாலேயே. பேச்சுவார்த்தை முதலியவை வாகிந்திரியத்தாலும், சரீர ஜீவன ஹேதுக்களான தொழில்கள் பாணீந்திரியத்தினாலேயும், செல்லுதல், வருதல் முதலியவை பாதேந்திரியத்தினாலும், ப்ராஜோத்பத்திக்கு ஹேதுவாகிய கிரியை குஹ்ய இந்திரியத்தினாலும், அசுத்தி நீக்கத்தினால் ஜீவன ஹேதுவைச் செய்தல் குதமெனும் அபாண ஸ்தானத்திலுள்ள இந்திரியத்தினாலுமே நடைபெறுகின்றன.

ஆதலால் ப்ராணனும் கர்மேந்திரியங்களுமாகிய வஸ்துக்களின் சேர்க்கையாலேயே இவ்வன்னமயகோசத்தில் வியவஹாரங்கள். இவைகளின் சேர்க்கையே ப்ராணமயகோசம், ஆதலால் பிராணமயகோசமே ஆத்மா என வேதம் உபதேசித்துளது. இந்த பாவனை திடப்படத்திடப்பட அன்னமயகோசம் ஆத்மா எனும் எண்ணம் நீங்கும். இவ்வெண்ணம் முற்றும் நீங்கும்போது ஒ மைந்தா, பிராணமயகோசமும் ஆத்மாவல்ல. ஏனெனின் பிராணமயகோசத்திலடங்கிய பிராணனும் கர்மேந்திரியங்களும் அறிவிராத ஜடங்களே. இவை கிரியை மாத்திரத்தைச் செய்யும். அறிவற்ற பொருள்கள். அறிவல்லவோ ஆத்மா. ஆதலால் சக்ஷஸ் ச்ரோத்திரம் ஜிஹ்வா க்ராணம் த்வக் எனும் இந்திரியங்களினாலேயே பொருள்கள் அறியப்படுகின்றன. அவையே ஞானேந்திரியங்களெனப்படுகின்றன. அவ்விந்திரியங்களும் மனம் எனும் பொருளோடு கூடியே வஸ்துக்களை அறிகின்றன. மனமே வியவஹாரங்களைச் செய்கின்றது. ஆதலால் மனம் ஞானேந்திரியம் இவைகளின் சேர்க்கையாகிய மனோமயகோசமே ஆத்மா என்றறிவாயாக; என வேதம் உபதேசிக்கின்றது. மனோமயகோசம் ஆத்மா எனும் எண்ணம் திடப்படத்திடப்பட பிராணமயகோசம் ஆத்மா எனும் எண்ணம் குன்றிப்போகும். அத்தருணத்தில் அப்பா மைந்தா, மனோமயகோசமும் ஆத்மாவல்ல. விக்ஞானமயகோசமே ஆத்மா.

மனோமயம் ஆத்மா என்று உபதேசத்தால் ப்ராணமயகோசம் ஆத்மா எனும் எண்ணம் நீங்குவதுபோலவே மனோமயமும்

விக்ஞானமயகோசமாவது புத்தியும் ஞானேந்திரியங்களுமாகிய இவைகளின் சேர்க்கையே. மனத்தையும் இந்திரியங்களையும் அடக்கியாரும் பொருள் புத்தியே. புத்தியால் அடக்கியாளப்பட்ட ஞானேந்திரியங்களே உசிதமான காரியங்களைச் செய்யும். புத்தியால் அடக்கியாளாமல் மனம்போன போக்கில் விட்டுவிட்டால் அனர்த்தத்திற்குள்ளாய் அல்லற்படும்படியாகின்றது. புத்தியானது உள்ளதை உள்ளபடி அறியும் இயல்புடையது. சாஸ்திர விதியை யறியும் பொருள் புத்தியே. மனம் என்பது கேவலம் ஸங்கற்ப விகற்பங்களை மாத்திரம் கண்மூடித்தனத்தோடு செய்யும். புத்தியாகிய விக்ஞானமே உலகில் மேன்மைபெறுதற்கு ஹேது. ஆதலால் அதுவே ஸத்காரியங்களைச் செய்வது. ஆகையால் ஞானேந்திரியங்களுடன் கூடியதாகிய மனஸ்ஸை அடக்கியாளுகின்றது மாகிய புத்தி எனும் விக்ஞானமயகோசமே ஆத்மா என்று உபதேசிக்கின்றன. விக்ஞானமயகோசம் ஆத்மா எனும் இவ்வுபதேசத்தால் இந்த எண்ணம் திடப்படத்திடப்பட மனோமயகோசம் ஆத்மா எனும் எண்ணம்

குறைந்துபோகும். அப்படிச் சூன்றிப்போகும் தறுவாயில் வேதமாதா ஓ மைந்தா விஞ்ஞானமயகோசம் ஆத்மாவல்ல. ஏனெனின் ஜகர்த் ஸ்வப்னம் எனும் இரண்டு அவஸ்தையுமிராத ஸுஷுப்தியில் விஞ்ஞான மயமாகிய புத்தியாவது ஞானேந்திரியங்களாவது மனமாவது ஒன்றும் வேலை செய்கின்றதில்லை. அப்போது ஆத்மா கேவலம் ஆனந்தபோகத் தோடு மாத்திர மிருக்கின்றான். விஞ்ஞானாதிகள் வேலைசெய்யும் ஜகர்த் ஸ்வப்னகாலங்களில் இன்பமும் துன்பமும் கலந்தே அனுபவிக்கப்படு கின்றது. இவைகள் ஓய்வடைந்த ஸுஷுப்தி ஸமயத்தில் ஒரே ஆனந்த மாத்திரமாக இருக்கின்றது. அவ்வானந்தமும் ஜகர்த் ஸ்வப்னங்களில் உலகப்பொருள்கள்போல வியக்தமாக விளங்கவில்லை. ஆதலால் ஒன்று மறியாத ஆனந்தமாகவே மாத்திரம் ஆத்மா அப்போது மிஞ்சி இருக்கின்றமையால் அவ்வானந்த மயமே ஆத்மா. அவ்வானந்தமயனாகிய ஆத்மாவே ஜகர்த் ஸ்வப்னங்களிலும் ஸுகானுபவகாலத்தில் நன்றாய் விளங்குகின்றான். அதாவது இஷ்டபதார்த்தத்தைக் கண்டதும் ஏற்படுகின்றதாகிய ஸுகஸ்வரூபமாகிய பிரியமும், அப்பொருள் தனக்குக் கிடைத்ததினாலேற்படும் மோதம் எனப்படும் ஸுகமும், அவ்விஷ்ட வஸ்துவின் அனுபவத்தினாலேற்படுவதான ப்ரமோதமெனும் இன்பமும் அவ்வானந்த மயனான ஆத்மாவைச் சேர்ந்ததே. இவை யாதும் மிராத உலக வியவஹாரமற்ற ஸுஷுப்தியில் கேவல ஆனந்தமாயிருப்பதும் அவ்வானந்த மயனான ஆத்மப்பொருளே. ஆதலால் ஆனந்த மயமே ஆத்மா எனவேதமாதா ஆனந்தமய கோசத்தை ஆத்மா என உபதேசிக்கின்றான்.

அஞ்ஞானமாகிய:ஆனந்தமய கோசமும்

ஆத்மாவல்ல

இவ்விதமுள்ள உபதேசத்தினால் ஆனந்தமய கோசத்தில் ஆத்மபாவனை திடப்பட்டு விஞ்ஞான மயாதி கோசங்கள் நான்கும் ஆத்மாவல்ல எனும் எண்ணம் வலுத்த ஸமயத்தில் வேதமாதா 'ஓ மைந்தா! இவ்வானந்தமயமும் கோசமே அன்றி ஆத்மாவல்ல. ஆத்மாவானது யாதெனின் அஞ்ஞானத்தோடு கூடியவனாகிய இவ்வானந்தமயனால் ஸுஷுப்தியிலும் ஜகர்த் ஸ்வப்னங்களிலும் அனுபவிக்கப்படுகின்றதாகிய ஆனந்தம் யாதானதோ அதனுண்மை ஸ்வரூப ஆதாரமாகிய ஆனந்த மாத்திரமே ஆத்மா. அவ்வாதாரமாகிய கேவல ஆனந்த ஆத்ம வஸ்து புச்சமெனும் ப்ரும்ம வஸ்துவாம்' என உண்மையான ஆனந்த ஸ்வரூப ஆத்மாவை உபதேசிக்கின்றான்.

உண்மையில் ஆனந்தஸ்வரூபமாகிய ஆத்மா அன்னமய ப்ராணமய மனோமய விஞ்ஞானமய ஆனந்த மயங்களான பஞ்சகோசங்களுக்கும் அந்

நியமே. அஞ்ஞானத்தோடு கூடிய புத்தியில் பிரதிபிம்பித்துள்ள ஆனந்த வஸ்துவின் பிரதிபிம்பமே ஜீவாத்மா எனும் பொருள். பிரதிபிம்பங்கள் ஸகலமும் உலகில் விசாரணைசெய்து பார்க்குங்கால் ஆதாரமாயுள்ள பிம்பவஸ்துக்களுக்கந்ரியமாய் ஸத்தியமாயிராமல் பொய்யாய்ப் போகின்றமையால், உண்மையில் பிம்பப்பொருள் மாத்திரமாக மிஞ்சுகின்றமையால் அவ்வாறு பஞ்சகோசங்களுக்கும் விளக்கமற்ற உண்மை யனுபவ நிலைமையில் ஸர்வாதாரமாயுள்ள அவ்வானந்த ஸ்வரூபனை ஆத்மாவே விளங்குகின்றான். அவனே பரம்பொருள். அதுவே நீ. உனது உண்மை ஸ்வரூபம் அவ்வானந்த வடிவமே. ஓர் பெரிய மண்டபத்தில் பிரகாசித்துக்கொண்டிருக்கும் தீபத்தை மூன்று திரைகள் ஆவரணம் செய்து கொண்டிருத்தல்போல ஜாக்ரத், ஸவப்னம், ஸுஷுப்தி எனும் மூன்று திரைகள் அவ்வானந்த ஸ்வரூபமாயுள்ள பரம்பொருளான உண்மையானம்பொருளை புத்தியிலுள்ள பிரதிபிம்பமாகிய ஜீவாத்மாவுக்கு விளங்கவிடாமல் ஆவரணம் செப்துகொண்டிருக்கின்றன. இரண்டு திரையாவரணங்களை நீக்கி ஒரே ஓர் திரையால் மாத்திரம் ஆவரணம் செய்யப்பட்டிருக்கும்போது தீப பிரகாசம் மூன்னிலும் அதிகமாகக் காணப்படுவதுபோல ஜாக்ரத் ஸவப்னங்கள் நீக்கி ஸுஷுப்தி மாத்திர ஸமயத்தில் ஆத்மானந்தம் நன்றாய் அனுபவிக்கப்படுகின்றது. அப்போது அஞ்ஞானமெனும் ஓர் ஆவரணம் பாக்கியிருக்கின்றமையால் அவ்வாத்மானந்தம் நன்றாய் விளங்குகின்றதில்லை. மூன்று திரைகளையும் நீக்கி எவ்வாறானமும் இரத்தபோது தீபம் தடையின்றி நன்றாய்ப் பிரகாசிக்கக் காண்கின்றோம். அவ்வாறே அவ்வஞ்ஞானத்தையும் ஸத்திருவையடைந்து செய்யப்படும் ச்ரவண மனன நிதித்யாஸங்களால் துலைத்துவிட்டால், ஸ்வயம் சோதிவடிவமான ஆனந்தாத்ம ஸ்வரூபத்தை அகண்டாகார அபரோக்ஷ ரூபமான புத்தி விருத்தியால் ஸாக்ஷாத்கரிக்கலாம். அபரோக்ஷாத்ம ஸாக்ஷாத்கார ரூபமுதித்தால் மூலாக்ஞானம் அடியோடு நீங்கும். ராகத் வேஷ காமமோஹாதிகள் ஸகலமும் அடியோடு ஒழியும். ஜநநமாணக் கடலினின்றும் கரையேறியவனாகலாம்.

கோசங்களை ஆத்மா எனும் உபதேசம் ஸ்தூலாருந்ததி
நியாயம்

இவ்விதம் ஸர்வாதிக்ஷ்டானமாகிய ஆனந்த ஆத்மஸ்வரூபத்தைப் போதிப்பதற்கெனவே வேதம் ஸ்தூலாருந்ததி நியாயமாகப் பஞ்சகோசங்களை ஆத்மா என உபதேசிக்கின்றது. பக்கத்திலுள்ள நகூத்ரங்களைக் காட்டி அதற்கடுத்தாப்போல் பார் எனக் கூறி முடிவில் அருந்ததி நகூத்ரத்தைக் கண்டுகொள்ளச் செய்யும் உபதேசமே ஸ்தூலாருந்ததிநியாயமென்பதாம்.

ஆகவே பாம்பொருளைப் போதிப்பதற்காக வேதமானது மாந்தர் களிடம் கருணையினால் பற்பலவாறாகிய வழிகளை எடுத்துக்காட்டி, முடிவில் ஒன்றியுள்ள ஆத்மவஸ்துவை உபதேசிக்கின்றது. ஓரிடத்தில் ஜகத்காரணத்துவத்தை எடுத்துதலுமித்தும், மற்றோரிடம் பஞ்சகோசங்களை விவேசனம் செய்துகாட்டியும், விதிமுக வாக்கியங்களாகிய ஸச்சிதானந்தாதி சொற்களின் அர்த்தத்தை எடுத்துக் காட்டியும், மற்றோரிடம் அஸ்துலம் அல்லது அசுபத்தம் அஸ்பரிசம் என்பதாதி நிஷேத முகவாக்கியங்களின் அர்த்த விசாரமூலமாகவும், இவ்வாறு பற்பலவாறாயுள்ள உபாயங்களால் மாந்தர்களின் பரிபாக பேதங்களுக்கேற்ப சிரவணத்தைச் செய்வித்து ஆத்ம வஸ்துவையே போதிக்கின்றது. இப்படிச் சருணையோடு போதிக்கின்றனவாகிய வேதவாக்கியங்களில் திடமான நம்பிக்கையாகிய ச்ரத்தை எனும் ஸாதனமுள்ளவருக்கே இந்த வேதாந்த வித்தை ஸபலமாகும்.

பக்தியோடு ஸருண மூர்த்தியின் த்யானம் அவசியம்

கடைசியில் முடிவாகச் சொல்லவேண்டிய முக்கியமாகிய இரண்டு விஷயங்கள் இந்நூலில் பாக்கியாயிருக்கின்றன. அவைகளுள் ஒன்று மாயாமோஹ வஸையில் சிக்கிக்கொண்டிருக்கும் மாந்தர்களை உத்தாரணம் செய்வதற்கெனவே திவ்யமூர்த்தி பேதங்களை எடுத்து அதுகாஹிக்கும் ஈசுவரனுடைய ஸருண மூர்த்திகளில் உறுதியாகிய பக்தியோடு அல்லும் பகலும் அலறி அலறி ஒ இறைவனே, உன்னுடைய திவ்ய சரணாவிந்தங்களுக்கு ஸாஷ்டாங்க நமஸ்காரங்களைச் செய்கின்றேன். எந்தையே இனி ஜன்மமிராமல் எனக்கு உனது கைவல்யத்தைத் தந்தருளுவாயாக என அவ்விறைவனது திவ்ய சரணாவிந்தங்களையே மனோவாக்குகாயங்களாகிய திரிகரணங்களாலும் ஸதா வணங்கும் பக்தி யவசியம்.

அதாவது, ஏகாந்தமான ஸ்தலத்தை அடைந்து அதன்மேல் மான் தோலும் அதன்மேல் வஸ்திரத்தையும் விரித்து ஆஸனமாக அமைத்துக் கொண்டு அதன்மேலுட்கார்ந்து சப்பணங்கூட்டிக்கொண்டோ அல்லது பத்மாஸனத்தை அமைத்துக்கொண்டோ அல்லது வேறு ஸுகமான ஸ்திதிக்குத் தக்க ஆஸன மமைத்துக்கொண்டோ உட்கார்ந்துகொண்டு குணியாமலும் விறைப்பாக இராமலும் சாயாமலும் அசையாமலும் இருந்து, அதற்கு முன்னமேயே பாஹ்யம் ஆந்தாமெனும் இருவகை சத்திகளையும் உடையவனாயிருந்து, முன்னர் தனது புருவ நடுவை நோக்குதலால் இந்நிரியாதிகளை வெளிப்பொருள்களில் செல்லவிடாமல் தடுத்து வென்றுபோடவேண்டும். முதன்முதல் தனது நாசியின் துளியைச் சற்றுத் தன் கண்களால் நோக்கினால் ஞானேந்திரியங்க ளோந்தும்

தத்தம் விஷயங்களை விடுத்து மந்தமாய் நிற்கும். அப்படியே புருவமத் தியை நோக்குவதுமாம். விஷயங்களை விட்டு ஞானேந்திரியங்கள் அடங்கி நிற்பதற்கு நாகியின் முனையை நோக்குவதும் புருவமத்தியை நோக்கு வதும் பிறகு சித்தம் ஏகாக்ரமாய் நின்றலுக்கு உபாயமாத்திரமே யன்றி வேறல்ல. அவ்வுபாயத்தால் இந்திரியங்கள் வெளியில் நாடாமல் நிற்கும் போது மன்ஸஸை பிற்கூறும் வண்ணம் செலுத்தவேண்டும்.

அதாவது, இந்நூலில் கூறிய ஆறு மஹா சக்திகளெனும் பராசக்தி தத்துவமானது ஸம்ஸார ஸமுத்திரத்தில் மூழ்கி அல்லற்படும் ஜீவாத் மாக்களுக்கு அன்னைபோன்றிருத்தலால் அருபமாய் நிராகாரமாய் இருக் கும் தன் ஸ்வரூபத்திலாவது தன்னைச் சக்தியாய்க் கொண்டுள்ள ஈஸ்வர பரம்பொருளிலாவது சித்தம் செல்ல இயலாத மனத்தையுடைய மாந்தர் களையும் தன்னியராக்கவேண்டுமெனும் கருணையினுல்தான் ஓர் திவ்விய ஸ்வரூபமாகிய மூர்த்த வடிவத்தோடு தோற்றமுறுகின்றனள். அவ் வடிவம் இவ்வாறுளது. அதாவது,

ப்ராசக்தியின் உபாஸ்தி

கேநோபநிஷதத்தில் இந்திராதிகளுக்கு ப்ரும்ம வித்தையை அருளுவதற்காக ப்ரும்ம வித்யாஸ்வரூபினியாய்த் தோற்றமுற்ற வடிவம் கூறப்பட்டிருக்கின்றது. பதினாயிரம் கோடி ஸூர்யர்கள் ஏககாலத்தில் உதித்தால் ஏற்படும் ப்ரகாசமே அம்மூர்த்திவினுடையதாகும். கோடி சந்திரர்கள் சேர்ந்து ஒருருவம் பெற்றுதித்தால் தரிசிக்க எவ்வளவு இன் பமும் குளிர்ச்சியும் ஏற்படுமோ, தரிசனத்தால் அப்படி ஏற்படக்கூடிய மூர்த்தியாம். அம்மூர்த்தியின் மஹிமையாலேயே ப்ரும்ம விஷ்ணு ருத்தி ரர்கள் தத்தம் கிரியைகளைச் செய்வோர்களாம். தன் சரணாவிந்தங்களில் பக்தியுடையர்களை அனுக்ரஹிப்பதில் அன்னைபோன்றவள் என்பதைக் குறிப்பதற்கெனவே அகில மாதாவாகிய ஸ்திரீ வடிவத்தோடு தோன்றிய சோதியாம். உபமானமற்ற திவ்ய ஸௌந்தர்யமாய் விளங்கும் உயர் தெய்வமாம். வண்டுக்கூட்டம் போன்று அடர்ந்து கருகிறமுடையதும் அலைபோல வரிசையா யமைந்துளதுமாகிய அழகிய கேசத்தினில் விளங் கும் சந்திரகலயால் சொலிக்கும் திவ்ய கீர்டமணிந்துள்ள மூர்த்தியாம். கர்ணபரணமாக அணிந்துள்ள வைர ரத்ந தாடாங்காபரணங்கள் கண் ணுடிபோன்றுள்ள கண்ணங்களில் பிரதிபலிக்க அதன் சோதியோடு கலந்து அகில புருஷார்த்தங்களையும் தருவதான அருமையான கடைக் கண்பார்வையால் பக்தகோடிகளை அனுக்ரஹிக்கும் இயல்புடைய நீலோ த்பலம்போன்ற நேத்ரங்கையுடைய முகமண்டலத்தினுல் சொலிக்கு மூர்த்தியாம். நானாவகையாயுள்ள ரத்னங்களால் விளங்கும் ஹஸ்தாபர

ணங்களையும் கண்டாபரணங்களையும் அழகுபொருத்தச் செய்யும் அற்புத
தேஹமுடைய வடிவமாம். அற்புதமாகிய திவ்ய வஸ்திரந்தரித்து அதன்
சோதியோடு கலந்து சொலிக்கும் ரத்னோட்டியாண மணிந்ததாம். ஓர்
க்ஷணப்போதாவது பக்தியோடு சித்திக்குமாயின் அந்தச் சித்தத்தினில்
இதற்குமுன் ஸம்பவித்திருந்த அருதி ஜன்மகோடிகளில் ஏற்பட்டேன்றி
யுள்ள பாபவினைகளை அந்தக் க்ஷணத்திலே ஒழியச்செய்யும் மஹிமை
வாய்ந்த திவ்ய சரணாவந்தமுடையதாம். விஷ்ணு ப்ரும்ம ருத்ரேந்திர
ராதிகளாலும் அவர்களின் தேவிகளாலும் வணங்கப்படும் பாதபீடத்தால்
விளங்கப்பெற்ற திவ்யாஸனத்தில் வீற்றிருக்கும் பரஞ்சோதியாயுள்ள
ராஜராஜேஸ்வரியைப் பரமபக்தியோடும் வைராக்கியத்தோடும் மனோ
வாக்குக் காயங்களால் வணங்கும் மனிதர்களுக்கு மோக்ஷேஹதவாயுள்ள
ப்ரும்மவித்தை இப்பிறவியிலேயே கிடைக்குமென்பது நிச்சயம். எவ்வ
ளவுகாலம் சாஸ்திரம் கற்பினும் எவ்வளவு கோடி தவங்களை யியற்றினா
லும் எவ்வளவோ கோடிக்கணக்கான புண்ணியங்களைச் செய்யினும்,
இவ்வீசுவரியின் சரணாவந்தங்களில் பக்தியிராவிடில் ஞானத்திற்காவது
மோக்ஷத்திற்காவது ஒருபோதும் ஸம்பவமில்லை என்பதை நிச்சயமா
யுணர்க.

பரமேச்வர உபாஸனை

இப்படிப்பட்ட பராசக்தி தன் ஸங்கல்பத்தால் ஸ்திரீவடிவம் பெற்றுள்ளவள் என்பது மாத்திரமல்ல. தனது ஆதார வஸ்துவாகிய சைதன்யத்திற்கு ஓர் புருஷவடிவத்தையும் தந்தவள். அவ்விதைவ னுடைய வடிவமிவ்வாறேயாம். தன்னை த்யானிப்பவர்கள் மஹா பாப களேயாயினும் ஸகலபாபங்களும் ஒழிந்து பாவனராவர் என்பதைக் குறிக்கவே த்ரிலோக பாவனையாகிய கங்கையைத் தரிக்கும் ஜடையுடையோர். ஞானம் கிராமமாக சொலிக்கப் பெறலாமென்பதைக் குறிக்கும் சந்திரகலை யைத் தரிப்பவர். திருநீறணிந்த திருநெற்றியினர். அழகு சிந்திய யைத் தரிப்பவர். திருநீறணிந்த திருநெற்றியினர். அழகு சிந்திய யைத் தரிப்பவர். திருநீறணிந்த திருநெற்றியினர். அழகு சிந்திய யைத் தரிப்பவர். திருநீறணிந்த திருநெற்றியினர். அழகு சிந்திய யைத் தரிப்பவர். திருநீறணிந்த திருநெற்றியினர். அழகு சிந்திய யைத் தரிப்பவர்.

மாம்பா முடுத்திய இடையோர். இணையற்ற அழகுக்கிட மாந்துடையோர். உலகவாழ்விலுயர்ந்த ஸுகமும் உபநிஷதம் போற்றுமுந்நத பதமும் பத்தனுக்கருளும் பாஸுக வடிவர். உலகவண்ணை யுமையெனும் தேவியால் ஒளிர்மிதும் பார்ச்வ பதமுடைய பரமர். அற்புத மூர்த்தி யானந்த வடிவர். சுத்த ஸ்படிகச் சோதிநிற உருவர். இவ்வாறுள்ள இறைவனது மூர்த்தியைத் தனது ஹ்ருதய கமலத்திலாவது புருவங்களின் இடையிலாவது மஹா கைலாஸத்திலாவது சூர்யமண்டலத்திலாவது தன்னெதிர் வெளியிலாவது அருள்கொண்டு விளங்கிக் கடைக்கண் பார்வையால் நோக்குங் கடவுளைத் தியானம் செய்யவேண்டும். அப்படியானம் செய்யும்போது அவ்விறைவனைத்தான் ஸாஷ்டாங்கமாக நமஸ்கரிக்கின்றதாகவும் அவர்கருணம்ருதத்தை வர்ஷிக்குங் கடாஷுத்தால் நோக்கிப் பாபங்களெல்லாவற்றையும் விலகச் செய்து சித்தத்தைப் பரம்பாவனமாக்கி தர்மார்த்த காமமோக்ஷங்களை அருளுகின்றார் எனவும் நிச்சயித்துக்கொண்டு அவ்விறைவனுடைய சரணாவந்தங்களிலேயே தனது சித்தத்தை இறுகக் கட்டிவிடவேண்டும். இவ்விதம் பராசக்தி மூர்த்தியையோ அல்லது பாசிவ மூர்த்தியையோ தியானிக்கவேண்டும். அப்போது இவ்விதம் மூர்த்திகொண்டருளும் வஸ்துவானது தனது உள்ளத்திலும் வெளியிலும் வியாபகமாய் அரூபமாய் ஆகாசம்போல ஒன்றிலும் ஸங்கமிராததாய் கூடஸ்த ஸச்சிதாநந்தமாயுள்ள ஸர்வக்ருத்துவாதி ஆற்றலுடைய பரம்பொருளே எனவும், விஷ்ணுவிநாயக குஹாதி களாய்த் தோன்றியருளும் பொருளுமிதுவே எனவும் நிச்சயித்துக் கொள்ளவேண்டும். அன்றியும் ஒ இறைவனே உமது ஸச்சிதாநந்த ஸ்வரூபமான நிர்த்துண அத்வைத தத்வஞானத்தை எனக்கருளவேண்டும். உம்மைச் சரண மடைகின்றேன் எனவும் வேண்டவேண்டும்.

க்ருஷ்ணோபாஸனை ஞானஸாதநம்

இன்னுமொன்று இங்கு அறியத்தக்கது. அதாவது ஸர்வேச் வராகிய இறைவனுடைய அவதாரங்களுள் ஞானநானம் செய்வதற் கெனவே ஆசார்ய வடிவமாய்த் தோன்றியது ஸ்ரீ க்ருஷ்ணாவதாரமே. அந்த அவதாரத்தின் பெருமையைச் சுற்றுச் சந்தித்தால் சித்தம் ஆனந்த பாவசமாம்.

கீதோபதேசகப் பரம்பொருளின் உபாஸனை

அர்ஜுனனுக்கு ஸாாதியாக யமைந்திருந்த விஷயமானது அந்த ப்ரபுவுக்கு அஹங்காரம் சிறிதுமில்லை என்பதை விளக்கும். பலரா மாதிகளின் கரே வசனங்களை ஸஹித்திருந்தது கோபயிராத் தன்மையை குறிக்கின்றது. புத்திரன் தந்தைக்கு அடங்கியிருத்தல். உலகவியல்பி

லும் நீதியாயுள்ளது. ஸ்ரீ க்ருஷ்ணபகவானுக்கு மன்மதனே ப்ரத்யும்னனெனும் புத்திராக ஜநித்த விஷயத்தைச் சற்று கவனித்தால் காமத்தினால் ஆக்ரமிக்கப்பட்டாதவர் என்பது விளங்கும். மஹரிஷியாகிய ப்ருகுவின் சாப வசனத்தை ஸத்தியமாக்குவதற்காகவே ராமாதி பல அவதாரங்களை எடுத்துப் பத்ரீவியோகாதிக்களால் துன்புற்றவன் போல நடித்துக் காட்டியது என்ன? பாரத யுத்தத்தினிள் தான் ஆயுதமெடுப்பதில்லை எனச் செய்த தனது பிரதிக்கைரு பொய்யாய்ப் போயினும் உம்மை ஆயுதமெடுக்கச் செய்கிறேனெனச் செய்த பீஷ்மாதி பக்தர்களின் பிரதிக்கைரு பொய்யாய்ப்போகக் கூடாதெனும் நோக்கத்தால் ஆயுதமெடுக்கத் திருவுளம் கொண்டது என்ன? இவை முதலிய விஷயங்களால் பக்தபராதினர் என்பது இனிது விளங்கும். ஈஸ்வரபூஜையில் ஜநங்களுக்கிருக்க வேண்டிய உறுதியைக் காட்டுவதற்காகவே கமலத்திற்குப் பதிலாகத் தமது நேத்திரத்தைக்கொண்டு சிவபெருமானை அர்ச்சித்தனர் என்பவை முதலிய விஷயங்களால் பக்தியைத்தந்து பக்தனை ரக்ஷிப்பவர் என்பது விளங்கும். ஸ்ரீ கிருஷ்ணவதாரத்தின் ரூபலாவண்ய அமைப்பானது தேவசிற்பியாகிய விச்வகர்மாவின் மனத்திற்கு மெட்டாதது. அவ்விறைவனது அற்புத ஆணந்த அழகு மேனியைக் காமத்தினாலாவது க்ரோதத்தினாலாவது, பயத்தினாலாவது, ஸ்நேஹத்தினாலாவது மற்றும் எவ்வித நிமித்தத்தாலாவது ஏகாக்ரமாகச் சிந்தித்தவரும் பாகதியடைவார் என்பதைக் குறிப்பதற்காக கோபிகள், கம்ஸன், சிசுபாலன் முதலியவர்களுக்குப்பாகதியருளிய சரிதங்களாம். மழைபெய்வதற்கு முன் அடிமானம் கறுத்துள்ள மேகமானது காண்பதற்கு எப்படி அழகாகவும், நேத்திரங்களின் தாபத்தை நீக்கி இன்புறச் செய்கின்றதாகவு மிருக்குமோ அவ்வாறே இவ்விறைவனது மூர்த்தியாம். இருண்ட கேசமுடைய சிரவின் அழகு சிந்திக்க எட்டாதது. மலர்ந்த தாமரை மலர்போன்று காதுவரையில் நீண்ட கண்களுடையவர். பூர்ண சந்திரனைப் பழிக்கும் முகமுடையவர். அவரது அதரம் பவளம்போன்றது. உயர்ந்த நாசியுடையோர். முகத்தினது அழகு சொரியும் புன்னகையும் கடைக்கண் பார்வையிலுள்ள கருணைப்பெருக்கும் கவிச்ரேஷ்டர்களும் வர்ணிக்க எட்டாததாம். நெற்றியும் செவியும் கன்னங்களும் பார்க்கின்றவர்களின் கண்களைப் பறிகொண்டு அணைந்து தழுவி அக்கணமே முத்தமிடவேண்டுமென ஆத்ம ஞாநிகளாகிய யோகிகளுக்கும் ஆவலை யளிப்பனவாம். அவ்விறைவனது கரங்கள் முழங்கால் வரையில் நீண்டவை. மார்பு விசாலமாகவும் ஸௌந்தர்ய தேவதை வசிக்கும் ஸ்தானமாகவும் உள்ளது. நான்கு பஜங்களை யுடையவர். பலவகையாயுள்ள ரத்தங்கள் பதித்த ஹஸ்தாபரண முடையவர். ஸ்வர்ண ஜரிகையால் ஜ்வலிக்கும் பட்டுபீதாம்பரம் தரித்தவர். ரத்நமோதிரங்களணிந்த விரல்களால் விளங்குவோர். கழுத்தினிள் திவ்ய ரத்நமாலைகளோடு கௌஸ்துபமணிந்தவர். வனமாலையால் விளங்கும் மார்பினர். மயில்தோகை விளங்கும் மணிமகுட கிரீடம் தரித்தவர். அடங்காத யௌவன அழகு விம்மிக்கொண்டிருக்கும் அழகிய மேனியர். ஆத்மஞானத்தைத் தந்து அருளும் வள்ளலாயுள்ளவர். நெற்றியில் திவ்யகுங்குமதிலக மணிந்தவர். கைகளில் ஆத்மமுத்தரையும் பிரம்பு, ஜாட்டிக்கொம்பும் உடையவர். ப்ராம்மணர்களைத் தெய்வம்

போலக் கருதுவோர். பக்தர்களிடம் கருணைமிகு வர்ஷத்தையுடைய வரும் துஷ்டர்களும் உலககண்டகர்களுமாகிய அஸுரமனிதர்களிடம் வஜ்ஜிராயுத தாரைபோன்ற கண்ணோக்கமுடையவருமாவர். த்ருஷ்டி நோக்கத்தினால் திவ்யப்ரபாவம் விம்மப்பெற்றவர். இவ்வாறுள்ள ஸ்ரீ க்ருஷ்ண பரம்பொருள் மூர்த்தியையாவது தியானம் செய்யவேண்டும்.

இவ்விதம் பரசிவப்பொருள் அல்லது பராசக்தி ஞானம்ருதம் வர்ஷிக்கவென அருளிய ஸ்ரீ கிருஷ்ணாவதாரம் ஆகிய இம்மூர்த்திகளுள் யாதேனும் ஓர் மூர்த்தியோடு கூடியுள்ள பரம்பொருளை பக்தியோடு தொழு தொழுகுவோர்களாயிருந்து வேதாந்த சாஸ்திர விசாரம் செய்வோருக்குப் பிரதி பந்தகமின்றி ஞானப்பாஸம் ஸபலமாகும். ஸகுண னாகிய இறைவனிடம் பக்தி யில்லாமல் வேதாந்த நூல்களையோ மற்றவ்வித அப்பியாஸங்களையோ செய்யினும் மனிதப் பிறவியை ஸபலமாக்கிக்கொள்ள இயலாது. ஆனால் இங்கு மற்றுமொன்று அவசியம் தெரிந்துகொள்ளவேண்டும். ஈண்டு கூறியுள்ள ஈச்வரமூர்த்திகள் மூன்றினில் பக்தி எப்படி அவசியமோ! அப்படியே தனது குருவினிடமும் பக்தி யமைந்திருக்கவேண்டும். ஈச்வரனிடம் பக்தியுடையவனாயிருந்து ஸத்குருவினிடம் பக்தியிராதவனாயின் அவனுக்கு கேடும் கிடைக்காது. ஆதலால் ஈச்வரனிடம் போலவும் அதற்கும் மேற்பட்டதாகவும் உள்ள பக்தி சாஸ்திர உண்மையைப் போதிக்கும் குருவினிடமும் இருக்கவேண்டும். பரசிவத்தை பக்தியோடு உபாவிப்பவர், இவ்விதமையே பராசக்தி வடிவத்தோடும் ராமத்ருஷ்ணாதி வடிவங்களோடுமுள்ளவர் எனும் நிச்சயத்தையும், பராசக்தி, ஸ்ரீ க்ருஷ்ணாதிதிகளில் பக்தி யுடையவர், இவரே மற்றுமுள்ள இரண்டு வடிவங்களோடு கூடியவர் எனும் நிச்சயத்தையும் நன்கு வைத்துக்கொள்ளவேண்டும். அன்றியும் இந்த பரமசிவனே அல்லது பராசக்தியோ அல்லது கிருஷ்ணனே கூடஸ்தாஸங்க சித்ரூபமாய் ஆனந்த ஸ்வரூபமாய் அகில சராசரங்களிலும் வியாபித்துக்கொண்டுள்ள பரப்ருமம் ஸ்வரூபமே எனும் அபேத உணர்ச்சி அத்தியாவச்யமானது. அதுவே ஆனந்தத்தை அடைவிக்கும் ஸாதகம்.

பஞ்சம் வித்யா ரஹஸ்யம் ஸம்பூர்ணம்.

ஸ்ரீவிஷ்ணுவாயநம:

ஸவபூதா தூவாரஸோ ந ஸ்வபூதா யுக்யதிராநிதி |

ஸிவா திகாஸிவக்யதிரஸ்ய மணஸா வுஹொரியம் ||

ஸாஷ்டோஹிநிவாஹேஸ்ஸரிவணவஸஜ்ஜடா |

புரீஷக்யநயாக்யதிர ஸுஹவிஷ்ணுஹயாஸி ||

— மநுஜர் கணேச சாஸ்திரியர்.

இந்நூலின் ஸகல உரிமைகளும் நூலாசிரியருக்கே சேர்ந்தம்

